

വിദ്യാസംഗ്രഹം.

THE COTTAYAM COLLEGE QUARTERLY MAGAZINE.

ആം ലക്കം.
No. VI.

കന്നി. ൧൯൪൧.
OCTOBER 1865.

൧ാം പുസ്തകം.
Vol. I

MODERN SCIENCE.

Sir Francis Bacon, who was born in London in 1561, may with justice be called the Father of true science. He was the first great Reformer in philosophy. Possessed of an unusual power of penetration and sound judgment he discerned, while still young, the emptiness of the so-called philosophy of his time. Men had not yet learned to study Nature with patience. The philosophy in vogue was a chaos of guesses and assertions. Men spent their fortunes, and often their lives, in the pursuit of chimeras. The Alchemists were still busy in their secret laboratories in the futile attempt to find, what never existed but in their own imaginations, the wonderful *stone* which was to convert all the baser metals to gold, or the long dreamed-of *panacea*, which was to cure all diseases, and insure immortality: or, if in a few instances, the common sense of some of the more thoughtful of mankind had carried them beyond such follies, even they still taught that the power of vision, for instance, resided in some subtle influence emanating from the eye, that 'nature abhorred a vacuum, and that the planets were carried round the sun in 'vortices' of ether. The results of chemical Analysis; the laws of chemical combinations; the true idea of an elementary body; the laws which regulate the reflection and refraction of light; the laws of motion; the doctrine of gravitation—all these were but little dreamt of, and most of them utterly unknown, when Sir Francis Bacon took his degree at Cambridge in 1577. He, however, by a

penetration, as it were of inspiration, soon perceived the darkness of the philosophical chaos of his day, and was, no doubt, the appointed instrument, in the hands of the Almighty, for heralding the true, and ever increasing, light of Modern Science.

It may be well to state at once, and briefly, the main-spring of Bacon's system of philosophy, that it may be carefully borne in mind through our short sketch of the advance of Science. It was, that men must no longer *guess* at the laws of nature, but must study and compare *facts*; and thus by recording all that is *experimentally certain*, and rejecting all that is merely hypothetical, advance by sure steps in investigating those laws. To pave the way for the reception of this principle, Bacon first exposed, in his essay on The Proficiency and Advancement of Learning, what he considered to be the errors of the current philosophy. Not the least of these errors, he thought, "proceeded from too great a reverence, and a kind of adoration of the mind and understanding of man; by means whereof men have withdrawn themselves too much from the contemplation of nature, and the observations of experience, and have tumbled up and down in their own reason and conceits. Upon these intellectualists," he says, "which are, notwithstanding, commonly taken for the most sublime and divine philosophers, Heraclitus gave a just censure, saying, 'Men sought truth in their own little worlds, and not in the great and common world;' for they disdain to spell, and so by degrees to read in the volume of God's works; and contrariwise, by continual meditation and agitation of wit, do urge and as it were invoke their own spirits to divine, and give oracles unto them, whereby they are deservedly deluded." * Another error too, on which Bacon remarks, is "an impatience of doubt, and haste to assertion without due and mature suspension of judgment. For the two ways," he tells us, "of contemplation are not unlike the two ways of action, commonly spoken of by the ancients: the one plain and smooth in the beginning, and in the end impassable; the other rough and troublesome in the entrance, but after a while fair and even: So it is in contemplation; if a man will begin with certainties, he shall end in doubt; but if he will be content to begin with doubts, he shall end in certainties." Bacon also remarks on the dogmas of would-be philosophers, warning his readers not to receive a philosophical statement as certainly true because some one has propounded it, no matter with how great positiveness, but to submit it to the test of *experiment* and *experience*.

Now the exceptions taken by Bacon to the philosophy of

* Bacon's Advancement of Learning, Book I.

Europe nearly three centuries ago, still apply, in a greater or less degree, to a good deal of the philosophy of the Hindus at the present day. For instance, how seldom do we meet a Hindu, who believes that the changes of day and night, and of the seasons, depend upon the revolution of the earth once a day on its own axis, and once a year in its orbit round the sun. The earth is still for him a vast plain, over which the heavens revolve once in 24 hours, and beyond which the invisible space has been filled, by a truly Indian imagination, with seas of milk, ghee, and buttermilk, and—we forget at this moment what else. Strange fancy! Had the people of a more northern clime indulged in the same philosophy, we should undoubtedly have had a sea of beer. But strange as the fancy seems, it is stranger still, that men should yet persist in believing it. Now how is it, that the Hindu mind, naturally so acute, has not for 3000 years got beyond these visionary dogmas? It is, precisely as Bacon says, because they have taken with a blind credit what their forefathers have propounded, instead of bringing the facts of nature to the test of *experiment* and *experience*. Had they made the *experiment*, of travelling steadily to the westward, they would have *experienced*, first, that by sailing directly west from India, they would arrive at another continent, Africa; secondly, that by travelling westward over Africa they would come to another sea, the Atlantic; thirdly, that by sailing still to the west over the Atlantic they would come to America; fourthly, that west of America is the Pacific Ocean; fifthly, that by sailing westward through the Pacific Ocean, they might arrive, through the straits of Malacca, at Madras. Sixthly, they would have arrived at the conclusion that the seas of butter-milk, &c, are a myth; and seventhly, they must have had a strong presentiment—to be tested by further experiment—that the earth is a globe. But the Hindus have never been experimentalists; and hence science has never prospered in their hands. Their philosophical systems have, on the contrary, been full of metaphysical speculations, the results rather of the imagination, than of an intelligent questioning of nature as to her laws. To take another illustration: it is, we believe, a common idea that an eclipse of the sun is caused by a dark planet, which is never visible except when it passes between the earth and the sun's disc. But had the fact been carefully noticed, and recorded, that an eclipse of the sun never happens except when the moon is invisible; had it further been observed that the new moon when first seen is in the west very near the sun, that every day it recedes farther from the sun, till at full moon it is directly opposite to the sun in the heavens, and that before it becomes invisible it has nearly reached the sun again, the idea, one would think,

might have occurred, that perhaps after all the dark body that we see eclipsing the sun might be the moon itself, since the moon, which we have seen during the latter half of the month getting daily nearer and nearer to the sun, must certainly be not far off at the time of an eclipse. A true science would follow up, and further investigate an idea of this kind. The first observation probably would be, what is the exact apparent size of the body eclipsing the sun? Is it of exactly the same diameter as the moon when seen at the full? If so, the probability is strengthened that it is the moon itself. Again, have we evidence that the moon is nearer to us than the sun? If so, and if the moon revolve round the earth, it is evident that it may come between the earth and the sun. And if we consider the *phases* of the moon, we see that it waxes and wanes just as a body would, that revolved round the earth once a month, in nearly the plane of the earth's orbit; and should it ever come exactly between the earth and the sun, that must happen just two weeks after the full moon, when it would cause precisely the phenomenon we observe at an eclipse of the sun. If then an eclipse of the sun invariably happens just between two full moons, we have the strongest possible **presumption** that an eclipse of the sun is thus caused. But **true science will not stop even here**: it will patiently add fact to fact, until, convinced that *nothing contradicts*, but *every consideration favours* the proposition, that the moon revolves round the earth, and occasionally eclipses the sun, it accepts the explanation of the phenomenon as a scientific fact. Thus science adds fact to fact, by experiment and observation, until at last a **system** is formed, by which the laws of nature are gradually unfolded.

The kind of reasoning, of which the above is illustrative, is called *inductive*, because we build up our knowledge step by step, and from the comparison of well-observed facts draw conclusions as to general truths: and the father of Inductive Philosophy, as we have already stated, was Sir Francis Bacon, inasmuch as it was he who first convinced the world, that the inductive method is the very Alpha and Omega of science, as "the grand and only chain," as Sir John Herschel says, "for the linking together of physical truths, and the eventual key to every discovery and every application." The mere arguing from abstract ideas, such as some of the arguments of even Aristotle for instance, could never unfold the nature of the universe. Let us take the following example of Aristotle's reasoning on physical science (very much akin to much of Hindu philosophy), and compare its weakness, and in fact nonsense, with a simple example of induction. Aristotle's object is to prove that the heavens are immutable and incorruptible: and his proof is this:—

- I. Mutation is either generation or corruption.
- II. Generation and corruption only happen between contraries.
- III. The motions of contraries are contrary.
- IV. The celestial motions are circular.
- V. Circular motions have no contraries.
- (1.) Because there can be but three simple motions.
 - 1. To a centre.
 - 2. Round a centre.
 - 3. From a centre.
- (2.) Of three things, one only can be contrary to one.
- (3.) But a motion to a centre is manifestly the contrary to a motion from a centre..
- (4.) Therefore a motion *round* a centre (i. e. a circular motion) remains without a contrary.
- VI. *Therefore* celestial motions have no contraries—*therefore* among celestial things there are no contraries—*therefore* the heavens are eternal, immutable, incorruptible, and so forth.

Such reasoning as this can never advance true knowledge; it is in fact nonsense, and is only a string of worthless statements, hanging on a very vague apprehension of the abstract ideas of generation, corruption, contrariety &c. This very argument was exposed by Galileo centuries ago; but is a fair sample of what was called philosophy up to the time of Bacon. Contrast this with the following example of modern inductive reasoning, which is to be found in Sir John Herschel's 'Discourse on the Study of Natural Philosophy.' "Suppose *dew*," he says, "to be the phenomenon proposed, whose cause we would know. In the first place, we must separate dew from rain and the moisture of fogs, and limit the application of the term to what is really meant, which is, the spontaneous appearance of moisture on substances exposed in the open air when no rain or *visible* wet is falling. Now, here we have analogous phenomena in the moisture which bedews a cold metal or stone, when we breathe upon it; that which appears on a glass of water fresh from the well in hot weather; that which appears on the *inside* of glass windows, when sudden rain or hail chills the external air; that which runs down our walls when, after a long frost, a warm moist thaw comes on: all these instances agree in one point, the coldness of the object dewed, in comparison with the air in contact with it.

But, in the case of the night dew, is this a *real cause*--is it a fact that the object dewed is colder than the air? Certainly not, one would at first be inclined to say; for what is to *make* it so? But the analogies are cogent and *unanimous*; and, therefore, we are not to discard their *indications*; and

besides, the experiment is easy: we have only to lay a thermometer in contact with the dewed substance, and hang one at a little distance above it out of reach of its influence. The experiment has been therefore made; the question has been asked, and the answer has been invariably in the *affirmative*. Whenever an object contracts dew, *it is* colder than the air. Here, then, we have an invariable concomitant circumstance: but is this chill an effect of dew, or its cause? That dews are accompanied with a chill is a common remark; but vulgar prejudice would make the cold the *effect* rather than the cause. We must, therefore, collect more facts, or, which comes to the same thing, vary the circumstances; since every instance in which the circumstances differ is a fresh fact; and, especially we must note the contrary or negative cases, i. e. where no dew is produced.

Now, 1st, no dew is produced on the surface of *polished metals*, but it is very copiously on glass, both exposed with their faces upwards, and in some cases the under side of a horizontal plate of glass is also dewed; which last circumstance excludes the *fall* of moisture from the sky in an invisible form, which would naturally suggest itself as a cause. In the cases of polished metal and polished glass, the contrast shows evidently that the *substance* has much to do with the phenomenon; therefore, let the substance *alone* be diversified as much as possible, by exposing polished surfaces of various kinds. This done, a *scale of intensity* becomes obvious. Those polished substances are found to be most strongly dewed which conduct heat worst; while those which conduct well resist dew most effectually. Here we encounter a *law* of the first degree of generality. But, if we expose rough surfaces, instead of polished, we sometimes find this law interfered with. Thus, roughened iron, especially if painted over or blackened, becomes dewed sooner than varnished paper: the kind of *surface* therefore has a great influence. Expose, then, the *same* material in very diversified states as to surface, and another scale of intensity becomes at once apparent; those *surfaces* which *part with their heat* most readily by radiation are found to contract dew most copiously: and thus we have detected another law of the same generality with the former, by a comparison of two classes of facts, one relating to dew, the other to the radiation of heat from surfaces. Again, the influence ascertained to exist of *substance* and *surface* leads us to consider that of *texture*: and here, again, we are presented with remarkable differences, and with a third *scale of intensity*, pointing out substances of a close firm texture, such as stones, metals, &c. as unfavourable, but those of a loose one, as cloth, wool, velvet, eiderdown, cotton, &c. as eminently favourable, to the contraction of dew: and these are pre-

cisely those which are best adapted for clothing, or for impeding the free passage of heat from the skin into the air, so as to allow their outer surfaces to be very cold while they remain warm within.

Lastly, among the negative instances, it is observed, that dew is never copiously deposited in situations much screened from the open sky, and not at all in a cloudy night; but if the clouds withdraw, even for a few minutes, and leave a clear opening, a deposition of dew presently begins, and goes on increasing. Here, then, a cause is distinctly pointed out by its antecedence to the effect in question. A clear view of the cloudless sky, then, is an essential condition, or, which comes to the same thing, clouds or surrounding objects act as *opposing causes*. This is so much the case, that dew formed in clear intervals will often even evaporate again when the sky becomes thickly overcast.

When we now come to assemble these partial inductions so as to raise from them a general conclusion, we consider, 1st, That all the conclusions we have come to have a reference to that first general fact—the cooling of the exposed surface of the body dewed **below** the temperature of the air. Those surfaces which **part with their heat** outwards most readily, and have it supplied **from within** most slowly, will, of course, become coldest if **there be an opportunity** for their heat to escape, and not be restored to them from without. Now, a clear sky affords such an opportunity. It is a law well known to those who are conversant with the nature of heat, that heat is constantly escaping from *all bodies* in rays, or by *radiation*, but is as constantly restored to them by the similar radiation of others surrounding them. Clouds and surrounding objects therefore act as opposing causes by replacing the whole or a great part of the heat so radiated away, which can escape effectually, without being replaced, only through openings into infinite space. Thus, at length, we arrive at the general proximate cause of dew, in the cooling of dewed surface by radiation faster than its heat can be restored to it, by communication with the ground, or by counter radiation; so as to become colder than the air, and thereby to cause a condensation of its moisture.

In this analysis the formation of dew is referred to two more general phenomena, the radiation of heat, and the condensation of invisible vapour by cold. In such a case, when we reason upwards till we reach an ultimate fact, we regard a phenomenon as fully explained; as we consider the branch of a tree to terminate when traced to its insertion in the trunk. This, however, always supposes that, on a reconsideration of the case, we see clearly how the admission of such a fact, with all its attendant laws, will perfectly account for

every particular—as well those which, in the different stages of the inductions, have led us to a knowledge of it, as those which we had neglected, or considered less minutely than the rest."

We must now leave our readers with this example of *Inductive Science*, illustrating as it does the fact, that, while argument from abstract notions as to the nature of the physical constitution of things only serves to cloud the mind, the test of *experiment* and *experience*, on the contrary, discloses the truth.

ഒരു ശാസനം.

കുറെ മാസം മുമ്പെ രാമാരായർ ടിവാൻപേക്കു് അപകടം തങ്ങളുടെ അധികാരത്തിൻ കീഴുള്ള ഉദ്യോഗസ്ഥന്മാർക്കു് ആറന്മുള വെച്ച ഒരു വിശിഷ്ടമായ ശാസനം കൊടുക്കുകയുണ്ടായ സംഗതി നമ്മുടെ വായനക്കാരിൽ മിക്കവരും കേട്ടറിഞ്ഞിട്ടുണ്ടായിരിക്കുമല്ലോ. അതിൽ ഒരു പ്രതി തങ്ങളുടെ പററിൽ വന്നു ചേർന്നിട്ടുള്ളതായാൽ ആയതു ഇപ്പത്രികയിൽ പ്രസിദ്ധപ്പെടുത്തിയാൽ വായനക്കാർക്കു് സന്തോഷവും ഉപകാരവും ആയിരിക്കും. എന്നു കരുതി തങ്ങൾ അങ്ങനെ ചെയ്യുന്നു. അന്യ സാക്ഷിക്കു് ആവശ്യമില്ലാത്തവണ്ണം അതിന്റെ വിശേഷത ആ സ്പഷ്ടമായിരിക്കുകൊണ്ടു് തങ്ങൾ അതിനെ പ്രസ്താവനം കൂടാതെ വെളിയിൽ ആക്കുന്നു.

"സക്കാരിൽനിന്നും നിങ്ങളെ എല്ലിച്ചിട്ടുള്ള പ്രവൃത്തികൾ നടത്തേണ്ടുന്ന ക്രമങ്ങളെപ്പറ്റി നാം ചുരുക്കമായി ഇവിടെ പ്രസ്താപിക്കുന്നു.

സക്കാര വകെക്കുള്ള കരം പിരിക്ക, ആ വക ഇടപെട്ടുള്ള തക്കങ്ങൾ നീക്കുക ജനങ്ങളുടെ ദേഹത്തെയും മതലുകളെയും രക്ഷിക്കു ന്ന വിധമായ പല വേലകൾ സക്കാരിൽനിന്നും നിങ്ങളെ എല്ലിച്ചിരിക്കുന്നു. സക്കാര വേലകൾ നടത്തിക്കുന്നതിൽ നിങ്ങളുടെ സഹായങ്ങൾകൂടാതെ ഉള്ള കാര്യങ്ങൾ ഇല്ല. അതിനാൽ നിങ്ങളുടെ ബുദ്ധിയും അധികാരവും എന്തുനീടത്തോളം നല്ലപോലെ മുഷിഞ്ഞു വേലകൾ നോക്കേണ്ടതു എത്രയും ആവശ്യമാകുന്നു. സക്കാരവേലകൾ നടത്തിക്കുന്നതിൽ കാലയാപനം എത്രയും ദോഷകരമായിട്ടുള്ള ശീലമാകുന്നു. അതിൽ

നിന്നു വളരെ ദോഷങ്ങൾ ഉണ്ടാകുന്നു. നിങ്ങളുടെ മുൻപാകെ വരുന്ന കായുടേയും ഉടനടൻ തീച്ചവരുത്തുന്നതായാൽ വളരെ ഗുണവും മേലുറെഞ്ഞ ദോഷങ്ങൾക്കു ഒരുക്കവും ഉണ്ടാകും. ഇന്നു മുടിഞ്ഞു വേലനോക്കിട്ടു നാളെ മടിയിായിട്ടു ഇരിക്കുന്നതുകൊണ്ടു ഉപകാരമില്ല. അങ്ങനെ ചെയ്യുന്നതുകൊണ്ടു കൂടെക്കൂടെ അധിക പ്രയാസത്തിനും അധ്വാനത്തിനും ഇടയാകുന്നു. എന്നുമാത്രമല്ല ധൃതിപ്പെട്ടു ചെയ്യുന്ന വേലയ്ക്കു വെടിപ്പില്ലാതെയും ഇരിക്കും. ഇതു നിങ്ങൾ എപ്പോഴും മനസ്സിൽ ഓർമ്മ വയ്ക്കേണ്ടതാകുന്നു. സക്കാരു വേലകൾ ക്രമമായും പൂർവ്വസ്ഥയായും നോക്കുന്നതുപോലെയുള്ള ഗുണം മറെറാന്നുമില്ല. ഇന്നു ചെയ്യാനുള്ള വേല നാളെ ചെയ്യാമെന്നു വെച്ചു പോകരുതു. നാളെ വേദേ വേല നിങ്ങൾക്കുണ്ടാകുമെന്നു അറിഞ്ഞുകൊള്ളേണം. അങ്ങിനെയാകുമ്പോൾ വേല അധികമായി നിങ്ങളുടെമേൽ വന്നു കൂടുവാൻ ഇടയുള്ളതാകുന്നു. എത്രയും ശ്രദ്ധയായിട്ടും മനഃപൂർവ്വമായിട്ടും നിങ്ങളുടെ വേലകൾ നോക്കേണ്ടതാകുന്നു. നിങ്ങളുടെ സ്വന്ത വേലയിൽ നിങ്ങൾക്കു എന്തു മാത്രം താല്പര്യം ഉണ്ടാകുമോ അത്രയും താല്പര്യം നിങ്ങൾ സക്കാരുവേലകളിലും കാണിക്കേണ്ടതാകുന്നു. ഓരോ വിധത്തിൽ നിങ്ങൾ വേല നോക്കുന്നതായാൽ ശരിയായി നടത്തിക്കൊണ്ടാമെന്നു താല്പര്യപ്പെടുന്ന മേലധികാരികൾക്കു സന്തോഷം ഉണ്ടാകുന്നതിലേക്കു യാതൊരു സംശയവും ഇല്ല. തന്റെ വേലയിൽ ശ്രദ്ധയില്ലാതെയും കേവലം മേലാവിൽനിന്നും ഉണ്ടാകുന്ന നിഷ്ഠിര്യത്തിൽ പേരിൽ മാത്രവും വേല നോക്കുന്നവർ നല്ല വേലക്കാരല്ല. കൈകൾ എത്രയും ശ്രദ്ധമായിട്ടു വച്ചുകൊള്ളുന്നതു സക്കാർ ഉദ്യോഗസ്ഥന്മാർക്കു മുഖ്യ ലക്ഷ്യമാകുന്നു. ഇന്നു കരാരായിട്ടു നടന്നിട്ടു നാളെ കൈക്കൂലി സമ്മാനങ്ങൾ വാങ്ങുകയും മേലധികാരികളുടെ മുൻപാകെ ശരിയായി നടക്കുകയും അവിടം വിട്ടാൽ ദുർമാഗ്ഗത്തിൽ പ്രവേശിക്കുകയും വാക്കുകളിലും കാലയിലും കരാറുകാരനെ നാദാവം വരുത്തുകയും ക്രിയയിലും വിചാരത്തിലും ദുഷ്ടനായിക്കൊണ്ടുകയും ചെയ്യുന്ന വേലക്കാരനെക്കൊണ്ടു അല്ല സക്കാരിൽനിന്നും ആവശ്യപ്പെടുന്നതു. ഏതു വേലക്കാരൻ എപ്പോഴും ഒരുപോലെ കരാരായി നടക്കുകയും കരാരായി നടക്കുന്നതാകുന്നു മനുഷ്യർക്കു യോഗ്യമായ പ്ര

വൃത്തിയെന്നു അറികയും ചെയ്യുന്നുവോ ആ വേലക്കാര
 നെ ആകുന്നു സക്കാരിൽനിന്നും എല്ലാ വേലക്കാരനെ
 കാഴ്ചം അധികം ബഹുമാനിക്കുന്നതു. അതുകൊണ്ടു നി
 ങ്ങൾ ഹം വസ്ത്രകൾ എല്ലാപ്പോഴും മനസ്സിൽ വെച്ചു ഒ
 രുപോലെ ശരിയായി നടക്കുമെന്നു വിശ്വസിക്കുന്നു.
 കരാറായിട്ടു നടക്കുന്നതിൽ വെച്ചു ഒടുക്കം ഗുണമായിട്ടു
 തീരും. അതിനാൽ സത്യമാഗ്നത്തിൽ ഇടവിടാതെ നടക്കു
 ന്നതു നിങ്ങളുടെ ഗുണാഭിവൃദ്ധിക്കു സംഗതിയായി തീ
 രുമെന്നു നാം ഉറപ്പായി പറയുന്നു. മേൽ വരുതിയെ ധി
 കരിച്ചു നടക്കുന്നതു സക്കാരുകായുനടപ്പിന്നു എത്രയും
 ദോഷകരമായിട്ടുള്ളതാകുന്നു. അതിനാൽ ഹം വിധമായ
 ദോഷത്തിന്നു ഇട കൊടുക്കാതെ നടക്കേണ്ടതാകുന്നു.
 എന്നാൽ അവരവർക്കു തോന്നുന്ന നോട്ടങ്ങളും അഭി
 പ്രായങ്ങളും മേലാവിൽ തെയ്യപ്പെടുത്തുന്നതു വരുതിലും
 ചുമനമാകുന്നതല്ല. തന്നെ അഭിപ്രായങ്ങൾ തന്നെ നട
 ക്കണമെന്നു സിദ്ധാന്തിക്കുകയും മേലാവിൽനിന്നും ഉ
 ണ്ടാകുന്ന അഭിപ്രായങ്ങളെ നടത്താതെ തടങ്ങുകയും
 ഉണ്ടാക്കുകയും ചെയ്യുന്ന ഭാഗങ്ങൾ മാത്രം കുറുകരമാ
 യിട്ടുള്ളതാകുന്നു. ഇങ്ങനെ പ്രവൃത്തിക്കുന്നവർക്കു സക്കാ
 രിൽനിന്നും സഹായം ഉണ്ടാകുന്നതല്ല. സക്കാരുവേലക
 ളിൽ താന്താങ്ങളുടെ അധികാരത്തിലുള്ള സഹായങ്ങൾ
 മേലധികാരികൾക്കു എത്രയും ശ്രദ്ധയോടും സന്തോഷ
 ത്തോടും കൂടെ ചെയ്യുന്നതാകുന്നു നിങ്ങൾക്കു യോഗ്യം
 എന്നു അറിഞ്ഞുകൊള്ളണം. സക്കാരുകായുങ്ങളിൽ നി
 ങ്ങൾ മനസ്സിൽ എപ്പോഴും ഓർമ്മ വയ്ക്കേണ്ടുന്ന ചില
 ചില ഭാഗങ്ങൾ ഞാൻ ചുരുക്കമായി പറയുന്നു. അതാ
 യതു സക്കാരിലേക്കു പല വഴിയിലും വരുന്ന മുതലെ
 ട്റ്റപ്പിന്റെ സ്ഥിതികൾ എപ്പോഴും നിങ്ങളുടെ ദൃഷ്ടിമുൻ
 പാകെ ഇരിക്കേണ്ടതും ആ വക മുതലെടുപ്പു അഭിവൃദ്ധി
 യാക്കേണ്ടതിലേക്കു നിങ്ങളാൽ കഴിയുന്നിടത്തോളം പ്ര
 യത്നങ്ങൾ ഇടവിടാതെ ചെയ്യേണ്ടതുമാകുന്നു. സക്കാരി
 ലേക്കു തക്ക ഗുണമില്ലാതെയും കച്ചവടത്തിന്നും മേഖ
 ണ്ഡത്തിന്നും തടങ്ങലായും ഉള്ള ദോഷമായ കരങ്ങളെ
 നിറുത്തൽ ചെയ്യുന്നതിന്നും താല്പര്യപ്പെടേണ്ടതാകുന്നു.
 കച്ചവടം തൊഴിലുകൾ കൃഷികൾ ഇവ അഭിവൃദ്ധിയാ
 കുന്നതിലേക്കു നിങ്ങളാൽ കഴിയുന്നിടത്തോളം ഉള്ള പ്ര
 യത്നങ്ങൾ വഴിപോലെ ചെയ്യേണ്ടതാകുന്നു. അവയുടെ

മാഗ്നങ്ങളിൽ ഉള്ള അനാപശ്വരായ തടങ്ങളുകളെ നിൽക്കുന്നതായാൽ അവയുടെ അഭിവൃദ്ധിക്കു വേണ്ടിയ ഗുണമുണ്ടാകുന്നതാണു. ജനങ്ങളുടെ കൈമുതൽ വർദ്ധിക്കുന്നതിലേക്കു മേല്പറെഞ്ഞ മൂന്നു കായ്ങ്ങളും മുഖ്യ മേന്മയുള്ളതാകുന്നു എന്ന നിങ്ങൾ ഏകപ്രാഴ്ചം ഓർമ്മ വെച്ചുകൊള്ളണം. എത്രത്തോളം ഇവയുടെ അഭിവൃദ്ധിക്കു നിങ്ങൾ ശ്രമിക്കുന്നുവോ അത്രത്തോളം രാജ്യത്തിന്റെ ഐശ്വര്യവും ജനങ്ങളുടെ കൈമുതലും വർദ്ധിക്കുന്നതിലേക്കു ഇടയായിത്തീരുന്നു. കൃഷി, മരമത്തുകൾ നടത്തുക, വഴിപുഴുപാലങ്ങൾ പണിചെയ്യു, ഹംവക വേലകൾ ഭൂമിയുടെ ഗുണങ്ങൾ വികസിപ്പിക്കുന്നതിലേക്കും അഭിവൃദ്ധിയാകുന്നതിലേക്കും മുഖ്യമായിട്ടുള്ള മുഖാന്തരങ്ങൾ ആകുന്നു. അതുകൊണ്ടും ഹംവക, മരമത്തുകൾ നടത്തിക്കുന്നതിലേക്കു നിങ്ങളുടെ എത്രയും താല്പര്യമായ ദ്രുതി സഭാ പെക്കേണ്ടതാകുന്നു. ജനങ്ങളുടെ മനസ്സു പരിഷ്കാരപ്പെടുന്നതിനുവേണ്ടി മുഖ്യമായ സാധനമാകുന്നു. ആയതു പ്രബലപ്പെടുത്തുന്നതിലേക്കു നിങ്ങളുടെ താല്പര്യം മുഖ്യമായി വേണ്ടുന്നതാകുന്നു. സ്ത്രീകൾക്കു വിദ്യാഭ്യാസം ചെയ്യുന്നതു വലുതായിട്ടുള്ള കായ്മാകുന്നു. അതിന്റെ അഭിവൃദ്ധിക്കു നിങ്ങൾ കടികളെ വേണ്ടുംപോലെ ഉത്സാഹപ്പെടുത്തേണ്ടതാകുന്നു. മസൂരികീറിവെക്കേണ്ടുന്ന കായ്ങ്ങളിൽ നിങ്ങളുടെ ദ്രുതി തീരമാനം എത്തിട്ടില്ലെന്നു കാണുന്നു. അതിനു വെച്ചു നാം വളരെ വ്യസനിക്കേണ്ടിയിരിക്കുന്നു. എത്രയുംകുറിയായിട്ടുള്ള മസൂരിഭീനത്ത് നിന്നും കടികളെ രക്ഷിപ്പാൻ വേണ്ടിയാകുന്നു സർക്കാരിൽനിന്നും മുതൽ ചിലവുചെയ്തു മസൂരി കീറി വെക്കുന്നതിനു ആളുകളെ നിയമിച്ചിരിക്കുന്നതു. ഇനി എങ്കിലും ഇവർക്കു വേണ്ടുന്ന സഹായം ചെയ്തുകൊടുത്തു കടികൾക്കു ഹംവകത്തിൽനിന്നും വേണ്ടുന്ന ഉപശാന്തി വരുത്തി കൊടുക്കുമെന്നു നാം വിശ്വസിക്കുന്നു. നിങ്ങളുടെ അതുത്തിക്കകത്തുള്ള ദുർഗ്ഗതത്തോളമെ നിങ്ങളുടെ ദ്രുതിക്കു മുൻപാകെ വെക്കയും അവരുടെ പ്രവൃത്തികളിന്മേൽ നിങ്ങൾ ഏകപ്രാഴ്ചം കാര്യസൂക്ഷിയും ചെയ്യേണ്ടതാകുന്നു. വലിയ കുറ്റങ്ങൾ ഉണ്ടായാൽ ആയതു വെളിപ്പെടുത്തി തെളിയിപ്പിക്കുന്നതിനെന്നാൽ അങ്ങിനെയുള്ള കുറ്റം ഉണ്ടാകാതെ ഇരിപ്പാൻ മുൻപിൽ കൂട്ടി വേണ്ടുംപോലെ ശട്ടംകെട്ടി അമച്ചുവരുത്തുന്നതാകുന്നു അധികം ബഹുമാനിക്കത്തക്കതു. ജനങ്ങളുടെ ഭേ

ക്കയിൽ ഹും മതത്തിനു വിരോധമായിപ്പറയുന്ന പല ആക്ഷേപങ്ങളെയും ഖണ്ഡിച്ചുകഴിയുന്നതിനാൽ അതിന്റെ സത്യതയ്ക്കു ഉറപ്പുവരുത്തുന്നു. പിന്നെ വേദങ്ങളിലും അതിനു നല്ല ആധാരം കാണാനുണ്ടു്.

എംഗ്ലീഷുകാരൻ: നല്ലതു തന്നെ. മേല്പൊട്ടിയപ്രകാരമെല്ലാം ഹും മതവും അതിനുള്ള തെളിവും. എന്നാൽ ആദ്യമേ ഒന്നു വിചാരിക്കേണ്ടുന്നതു എണ്ണത്തിൽ ബഹുത്വമായിരിക്കുന്ന നൈയാധികാരം സാ.പ്രശാസ്ത്രാനുസാരികളും ആകപ്പാഴേ ഹും മതത്തെത്തള്ളുന്നു. എല്ലാ ഹിന്ദുക്കൾക്കും വേദം സമ്മതമാകുന്നു എന്നു വരികിലും അവർ ഇപ്രകാരം ചെയ്യുന്നില്ലോ. അതെങ്ങനെ എങ്കിലും ആകട്ടെ. ഹും മതത്തിന്റെ സാദാർത്ഥ്യം തന്നെ വിചാരിച്ചിട്ടു അതു അവലംബം എന്നു ഇനിക്കു തോന്നുന്നു. പൂവഹാരത്തിങ്കൽ കൊളാത്തവണ്ണം അതിന്റെ മൂലവും ഫലവും യുക്തിക്കു തീരെ വിരോധമായിരിക്കുന്നു. അതിനു വിരോധമായി പല ഉപപത്തികളെയും തെളിച്ചു കാണിപ്പാൻ ഞാൻ നോക്കാം.

മ. ഒന്നാമതു തന്നെ, അഖിലാധ്വാനത്തിന്റെ കർത്താവായ മഹാ ദൈവത്തെ തേജോമയൻ എന്നു എണ്ണുവാനുള്ളതാകുന്നു: എന്നാൽ വേദാന്തം അവനെ കർത്താവിന്നു എന്നു വിചാരിപ്പാൻ സംഗതി വരുത്തുന്നു. ദൈവം ലോകത്തിലുള്ള ജീവജന്തുക്കൾ മുതൽ സർവ്വമാകുന്നു എന്നു നിങ്ങൾ പറയുന്നു. ആകയാൽ അവൻ സൂര്യചന്ദ്രന്മാരും നക്ഷത്രങ്ങളുമാകുന്നു. അവൻ പർവ്വതങ്ങളും നദികളുമാകുന്നു. അവൻ സമുദ്രമാകുന്നു. അവൻ വൃക്ഷങ്ങളും സസ്യങ്ങളുമാകുന്നു. അവൻ പുഷ്പങ്ങളും ഫലമൂലാദികളുമാകുന്നു. അവൻ സകല മനുഷ്യരുമാകുന്നു. അവൻ ബ്രാഹ്മണനും വൈശ്യനും മാത്രമല്ല, അവൻ പുലയൻ പറയൻ മുതലായ ചണ്ഡാളനുമായിരുന്നു. അവൻ ജനാനിയായ മനുഷ്യൻ മാത്രമല്ല, സ്ത്രീ പുരുഷന്മാരിലേക്കു എത്രയും ചീനനായ കള്ളനും ദുഷ്ടനുമായിരുന്നു. ഇതു നമുക്കു വിശ്വസിക്കാമോ? അവൻ എല്ലാ ജീവജന്തുവുമാകുന്നു. സിംഹവും ആനയും കരിറയും മാത്രമല്ല, ചെറുപ്പുറിയായ ഓനയുമായിരുന്നു. അവൻ എത്രയും മാനുഷനായിരുന്നു. അവൻ ഗോളിയും, തേളും, ചീങ്കണ്ണിയും, പഴുതാരയുമായിരുന്നു. അവൻ കാക്കയും പരുന്തും പുള്ളിമാകുന്നു. ഇവയെല്ലാം, അവൻ തന്നെ. ഇങ്ങനെ

ദൈവത്തെക്കുറിച്ച് വിചാരിക്കുന്നതു കൊള്ളാമോ? പിന്നെയും ബ്രഹ്മം സർവ്വവും ആകുന്നു എങ്കിൽ നാം തിന്നുന്ന തീറ്ററിയും കുടിക്കുന്ന വെള്ളവും അവൻ ആയിരിക്കണം. നാം എഴുന്നേൽക്കുന്നതു അവനെക്കൊണ്ടാകുന്നു. അവന്റെ മീതെയൊക്കുന്നു നാം നടക്കുന്നത്. നാം പോകുന്നിടത്തൊക്കെയും അവനെ നാം ചവിട്ടുന്നു. ദൈവത്തെ ഇങ്ങനെ വർണ്ണിക്കുന്നതു അപമാനവും നിന്ദയുമല്ലേയോ? ഗൌളികളും ഓരോരുത്തരും പഴുതാർക്കും നാം ഉണ്ണുന്ന ചോറും കുടിക്കുന്ന വെള്ളവും വലിക്കുന്ന വായുവും ദൈവമെന്നു വല്ലവനും സത്യമായിട്ടു വിശ്വസിക്കാൻ കഴിയുമോ? പിന്നെയും ബ്രഹ്മം സർവ്വവുമാകുന്നു എങ്കിൽ ചരാചരങ്ങളാൽ ചെയ്യപ്പെടുന്നതൊക്കെയും അവനാൽ എന്നുവരും. തിന്നുകയും കുടിക്കുകയും ഉറങ്ങുകയും ചെയ്യുന്നതു ദൈവം എന്നു നമുക്കു വിശ്വസിക്കാമോ? മനുഷ്യക്കു തന്നെയും വെറുപ്പായിരിക്കുന്ന നിമ്നോദങ്ങളെയും മൃഗങ്ങളെയും പ്രവൃത്തിക്കുന്നതു ദൈവമോ? ഇപ്രകാരമുള്ള കാര്യങ്ങളെക്കുറിച്ച് പറയുന്നതു തന്നെ മനസ്സിന്നു വിരോധമാകുന്നു. എന്നാൽ വേദാന്തമതം സത്യമാകുന്നു എങ്കിൽ ഇതൊക്കെയും ഇതിലപ്പുറവും ബ്രഹ്മം ചെയ്യുന്നു എന്നും ചെയ്യുന്നതു ബ്രഹ്മമല്ലാതെ മറ്റൊരുവല്ലെന്നും വരും. ദൈവത്തെ നാം ബഹുമാനത്തോടു വിചാരിക്കുന്നതുകൊണ്ടാകുന്നു എന്നു ഉപനിഷത്തുകളിലും കല്പിച്ചിരിക്കുന്നതായാൽ അവനെ ഇത്ര നികുട്ടാവസ്ഥയിൽ ഇരിക്കുന്നവനായും ഇത്ര നീചപ്രവൃത്തികളെ ചെയ്യുന്നവനായും നമുക്കു വിചാരിക്കാവതല്ല.

൨. ഓരോ മതത്തിന്നു വിരോധമായി മറ്റൊരു യുക്തിയുള്ളതു അതു സമീക്ഷിച്ചു ആത്മാവും തമ്മിൽ വ്യത്യാസപ്പെടുത്താതിരിക്കുന്നു എന്നതു തന്നെ. ആയവ ലക്ഷണങ്ങളിൽ തീരെ അസംബന്ധമായിരിക്കുന്നു എങ്കിലും ഓരോ മതപ്രകാരം രണ്ടും ഒരു വസ്തു ആകുന്നു. ആയതു ദൈവത്വം തന്നെ. മൂലത്തെയും സ്വഭാവത്തെയും സംബന്ധിച്ചു ഇതു സകല വസ്തുക്കളെയും ഒന്നാക്കുന്നു. സമ്യക്തന്മാരുടെയും നിരന്തരനങ്ങളെയും ഏകീകരിക്കുന്നു. എല്ലാം ബ്രഹ്മം തന്നെ. കശവനും കുടങ്ങളും സമമാകുന്നു. മൂശാരി താൻ വാക്കുന്ന ഓട്ടുപാത്രങ്ങളെക്കാൾ മുമ്പിയവനല്ല. കൊല്ലൻ തന്റെ ഉലയെയും അടകല്ലിനെയും മുട്ടികയെയുംകാൾ വിശേഷിപ്പടുന്നില്ല. നെയ്യു

കാരണം അവന്റെ തറിയും തമ്മിൽ ഉത്ഭവത്തിൽ ഭേദമില്ല. അങ്ങനെ തന്നെ വെടിക്കാരനും തോക്കും വളക്കാരനും വളവും ആശാരിയും മരവും എല്ലാം സമമാകുന്നു. സകലവും ഉണ്ടായിരിക്കുന്ന സാധനം ബ്രഹ്മമാകുന്നു. ഇതു ശരിയോ? ഹം. പ്രപഞ്ചത്തിലേ വസ്തുക്കൾ എല്ലാം ഇങ്ങനെ തുല്യമായിരിക്കുന്നുവോ? പ്രയാഗം കൊണ്ടു എന്നുപോലേ സ്വഭാവത്തിലും ചില വസ്തുക്കൾ മറ്റു ചിലതിൽ ശ്രേഷ്ഠമായിരിക്കുന്നില്ലയോ. ചിലതു സാമാന്യമായിരിക്കുമ്പോൾ ചിലതു വിശേഷമായിരിക്കുന്നില്ലയോ. കാര്യം അങ്ങനെയാകുന്നു എന്നു നാം അറിയുന്നു. വിശേഷാൽ മനുഷ്യാത്മാക്കൾ തങ്ങളുടെ ധീശക്തികളാലും അറിവു ലഭിക്കുന്നതിനുള്ള പാത്രതയാലും നാം വസിക്കുന്ന ഭൂമിയേക്കാൾ നൂലോം ശ്രേഷ്ഠനാവാകുന്നു എന്നു നാം സമ്മതിക്കുന്നു.

എന്നാൽ ഹം മതം അവയെ സമമാക്കുന്നു എന്നു മാത്രമല്ല സമ്മിശ്രിക്കുകയും കൂടെ ചെയ്യുന്നതാകയാൽ കാരണകാര്യങ്ങൾ തമ്മിൽ തുല്യമാകുന്നു എന്നുള്ള പ്രമാണത്തോടു നേരേ ലംഘിക്കുന്നു. ദൈവം സ്വഭാവേന തന്നെ മഹാ ശക്തിയും മഹാ ജ്ഞാനവുമുള്ള ഒരു ഭൂതമായിരിക്കണം. എന്നു നാം മുൻപെ കാണിച്ചുവെല്ലോ. ബുദ്ധിയും ജ്ഞാനവും സ്വശക്തിയുമോ ആത്മാവിന്റെ ഗുണങ്ങളാകുന്നു; ആത്മാവും സമീക്ഷയും തമ്മിൽ വ്യത്യാസമായിരിക്കുന്നു എന്നു മേല്പറഞ്ഞ ന്യായങ്ങളെക്കൊണ്ടു തന്നെ സംഖ്യവും ന്യായവും തീരുമാനം ഖണ്ഡിക്കുന്നു എന്നു പിന്നീടു നമുക്കു കാണാറാകും. ആകയാൽ ദൈവത്വം ചൈതന്യമുള്ള ഒരു വസ്തുവായിരിക്കണം; അവൻ ഒരാത്മാവാകുന്നു പരമാത്മാവു തന്നെ. എന്നാൽ സമീക്ഷയോ അതു തീരെ വേറൊന്നാകുന്നു. ആത്മാവു നിരൂപിക്കുന്നു, സ്നേഹിക്കുന്നു, കോപിക്കുന്നു സ്നേഹിക്കുന്നു ആശ്ചര്യപ്പെടുന്നു, ലാപം ചെയ്യുന്നു, പുണ്യം ചെയ്യുന്നു. സമീക്ഷിക്കു ഹം വക ക്രിയകളിൽ ഒന്നും ചെയ്യാൻ കഴികയില്ല. നീണ്ടോ കുറുകിയോ കടുത്തോ അയഞ്ഞോ ഇരിക്കുന്നു എന്നിങ്ങനെയുള്ള ലക്ഷണങ്ങളേ അതിനുള്ള. ഹം രണ്ടു വസ്തുക്കളും തമ്മിൽ ഭാവത്തിലും പാത്രതകളിലും പ്രയാഗങ്ങളിലും തീരുമാനം വ്യത്യാസമായിരിക്കുന്നു. ആകയാൽ അവ അശേഷം രണ്ടുതരവസ്തുക്കളാകുന്നു എന്നു നാം വിശ്വസിക്കുന്നു.

ക്കേണ്ടതാകുന്നു. കടുപ്പം എന്ന ഗുണമുള്ള ഇരിമ്പു അതിനെ ഉരുവാക്കുന്ന കൊല്ലന്റെ വിചാരബുദ്ധിയുള്ള ആത്മാവിൽനിന്നു സ്വഭാവേന വ്യത്യാസപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എന്നു വിചാരിപ്പാനേ പാടുള്ളൂ. വേദാന്തമോ അവ ഒന്നാകുന്നു എന്നു ഉപദേശിക്കുന്നു. ആത്മാവില്ലെന്നല്ല സർവ്വവും ആത്മാവാകുന്നു പരമാത്മാവിന്റെ വികാശനം എന്നു തന്നെ. ഇരിമ്പും കൊല്ലന്റെ ആത്മാവും തമ്മിൽ ലക്ഷ്യങ്ങളിലും ക്രിയകളിലും കേവലം വ്യത്യാസപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എങ്കിലും രണ്ടിന്നും മൂലഭൂവും ഒന്നെന്നു അതു ഉപദേശിക്കുന്നതു നമുക്കു വിശ്വസിക്കാൻവഹിയാ. കാരണവും കാര്യവും തമ്മിൽ പൊരുത്തം ഉണ്ടെങ്കിൽ സർവ്വജ്ഞനും സർവ്വശക്തനുമായ ദൈവത്തിന്റെ തത്വം ആത്മീകമായ ഒരു ഭൂതമായിരിക്കുന്നത്. ആകയാൽ അതു സമീകൃതധാരമായിരിക്കുന്ന ഇരിമ്പു, മരം, ജലം എന്നവയുടെ ഭൂതമാകത്തില്ല. ആകയാൽ ഓരോ വേദാന്തമതം അബദ്ധം തന്നെ.

൩ ഇനിയും ഒരു യുക്തി പറയാം. അതായതു സമീകൃതയിൽ പല ദോഷങ്ങൾ ഉണ്ടെന്നുള്ളതു തന്നെ. ശാസ്ത്രികളേ, ജീവജന്തുക്കളുടെ പ്രവൃത്തികൾ അനേക മറയിൽ ഹിനമായിരിക്കുന്നു എന്നും മനുഷ്യരുടെ നടപടി വിവിധമായ കുറ്റങ്ങളും കുറകളും കൊണ്ടു മലിനപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എന്നും നിങ്ങൾ സമ്മതിക്കുന്നുവെല്ലോ.

വേദാന്തി. ശരി തന്നെ. അഖിലാബ്ധം ത്രിഗുണങ്ങളെക്കൊണ്ടു വ്യാപിച്ചിരിക്കുന്നു എന്നും ഓരോ അംശങ്ങളിൽ പ്രവേശിച്ചിരിക്കുന്ന ഗുണത്തിന്റെ തരഭേദം പോലെയും ക്രമഭേദം പോലെയും അതാതിന്റെ പ്രകൃതി കാണപ്പെടുന്നു എന്നും എല്ലാ ആധാരങ്ങളിലും കാണുന്നു. തത്ത്വഭാവത്തിൽ പരബ്രഹ്മം ഒഴികെ ത്രിഗുണങ്ങളിൽനിന്നു വേറുപട്ടതായിട്ടു അഖിലാബ്ധത്തിൽ യാതൊന്നുമില്ല.

എം.റ്റി.കുമാരൻ. കൊള്ളാം. എന്നാൽ അഖിലാബ്ധം പരബ്രഹ്മം ആകുന്നു എങ്കിൽ അവിന്റെ തത്വത്തിൽ ഒരംശത്തിൽ ഓരം ഗുണങ്ങൾ വ്യാപിക്കുന്നതുകൊണ്ടു അവൻ അവയിൽനിന്നു ഒഴിയപ്പെട്ടവൻ അല്ലെന്നു വരും. നിങ്ങളുടെ ഓരം മതപ്രകാരം അവന്നു സത്വഗുണമുണ്ടെന്നു മാത്രമല്ല വിവിധ വികാരങ്ങളോടു കൂടിയ രജോഗുണവും അസംഖ്യ നീചത്വങ്ങളോടു കൂടിയ തമോ

ഗുണവും അവനെ ബാധിക്കുകയും തങ്ങളുടെ ഫലങ്ങളെ അവനിൽ കാണിക്കുകയും ചെയ്യുന്നു എന്നു വരും. ലോകത്തിൽ നമുക്കു ചുറ്റും കാണുന്ന കേടുപാടുകളെയും മനുഷ്യരുടെ ഇടയിൽ ഉള്ള ദോഷതപമായ ടുറുപ്പുകളെയും കുറിച്ചു തങ്ങൾ തന്നെ ബഹു കട്ടിയായിട്ടു പറഞ്ഞു പോയി. അക്ഷയദൈവത്തിന്റെ വികാശനങ്ങൾക്കും രൂപാന്തരങ്ങൾക്കും ഇങ്ങനത്ത കാര്യങ്ങൾ ഭവിക്കുമോ. ത്രിഗുണങ്ങൾ മേൽപറഞ്ഞ രൂപാന്തരങ്ങൾക്കു മാത്രമുള്ളതാകുന്നു എന്നു വേദാന്തികൾ വാദിക്കുന്നു. ഇങ്ങനെ അവർ .രം നിഗമനത്തിൽനിന്നു ഒഴിവാൻ നോക്കുന്നു എങ്കിലും അവ ഉരുവിച്ചിരിക്കുന്നതു ബ്രഹ്മത്തിൽനിന്നാകുന്നു എന്നു അവർ സമ്മതിക്കണം. അവ പ്രകൃതിക്കുള്ളതാകുന്നു എന്നു സാക്ഷ്യം പറയുന്നു. എന്നാൽ സകലത്തിന്റെയും കാരണനായിരിക്കുന്നവനിൽനിന്നു ഉരുവിച്ചു എന്നല്ലാതെ അവയെ വേറൊരു മൂലവും വേദാന്തികൾക്കു പറയാനില്ല. മനുഷ്യർ ദൈവത്തിന്റെ രൂപാന്തരങ്ങൾ ആകുന്നു എങ്കിൽ മോഹിക്കുന്നതും ബ്രഹ്മം കലപാതകം ചെയ്യുന്നതും ബ്രഹ്മം വ്യഭിചാരിയും ബ്രഹ്മം എന്നു വരും. ദ്രവ്യാഗ്രഹം ക്രോധം പ്യാജവാദം നന്ദികേടു ദുഃഖിചാരം എന്നവ അവനിൽ ഉണ്ടെന്നു സമ്മതിക്കുകയും വേണം. നാം തമ്മിൽത്തമ്മിലും മറ്റുമനുഷ്യരുടെ നേരെയും ചുമത്തുന്ന കുറ്റമൊക്കെയും മനുഷ്യരുടെ ഇടയിൽക്കാണുന്ന സകല ക്രമക്കേടുകളും പാപത്താൽ ഉണ്ടാകുന്ന സകല അരിഷ്ടതയും അവന്റെ മേൽത്തന്നെ നീക്കുപോക്കു കൂടാതെ ചുമത്തേണ്ടി വരും. ഇതു ശരിയായ ഒരു നിഗമനമല്ലയോ.

വേദാന്തി. അതേ ശരി തന്നെ. ശാസ്ത്രവും .രം ഭൂതങ്ങളെക്കുറിച്ചു അവനെത്തന്നെ മൂലമാക്കുന്നു. സൂത്രങ്ങളിലും ഗീതയിലും അങ്ങനെ തെളിവായിക്കാണുന്നു. വേദവ്യാസൻ പറയുന്നതാവിതു, “പരാപരജ്ഞാതം മറ്റു സർവ്വത്തിന്റെയും എന്ന പോലെ സൂക്ഷ്മദൃഷ്ടതങ്ങളുടെയും കാരണൻ ആകുന്നു എന്നു വേദത്തിൽ ചൊല്ലിയിരിക്കുന്നു” ആകയാൽ ദൃഷ്ടതത്തിന്റെ ഫലങ്ങളായ ദുഃഖം പീഡ അരിഷ്ടത എന്നവെക്കും സൂക്ഷ്മത്തിൽനിന്നുണ്ടാകുന്ന സന്തോഷത്തിനും മേലതു അവൻ ആയിരിക്കണം.

എഴുതിക്കാരൻ. എന്നാൽ ഇതു ശരി എന്നു വിശ്വ

സിപ്പാൻ ആക്കു കഴിയും. ലോകത്തിലുള്ള അരിഷ്ടതെ ഞ്ഞൊക്കയും പഴി മനുഷ്യരുടെ പരമപിതാവും സർവ്വാ പകാരിയുമായിരിക്കുന്നവന്റെമേൽ ചുമത്തുവാൻ ആരു തുനിയും.

ര. നാലാവതു ഒരു യുക്തിയുള്ളതു മേൽ പറഞ്ഞതിന്നുട സാദൃശ്യത്തിൽ ഒക്കുന്നു. ആയതിനെ നമുക്കു ഇനിയും ശോധന ചെയ്യാം. അഖിലാത്മ്യത്തിൽക്കാണുന്ന കുറകളും കേടുകളും ദുഷ്ടതകളും, നിമ്നലോകം ജ്ഞാതാവും സന്തുഷ്ടനുമായിരിക്കുന്ന ദൈവത്തിങ്കൽനിന്നു എങ്ങനെ ഉത്ഭവിക്കും. എന്നു ഞാൻ മുൻപെ ചോദിച്ചല്ലോ. അഖിലാത്മ്യം ബ്രഹ്മത്തിന്റെ വികാശനവും അതിൽ അടങ്ങിയിരിക്കുന്ന വിവിധമായ വസ്തുക്കൾ ഒക്കയും അവന്റെ ഭാഷമാറ്റങ്ങളും ആകുന്നു എങ്കിൽ അവനുള്ള വിശേഷങ്ങളും കൂടെ അവയെക്കുള്പ്പാതെ വരുന്നതു എങ്ങനെയെന്നു ഞാൻ ഇപ്പോൾ ചോദിക്കുന്നു. അവന്റെ തത്വം മുഴുവനും ഏകമയമെല്ലോ. അവൻ അംശിക്കപ്പെട്ടവൻ കഴിയുമെങ്കിൽ അവന്റെ തത്വത്തിനുള്ള ദിവ്യവിശേഷങ്ങൾ ഒക്കെയും എല്ലാ അംശത്തിനും കാണാം. എന്തെന്നാൽ എല്ലാ അംശവും സാദൃശ്യവേന ദൈവികമാകുന്നു. ആകയാൽ ഞാനും താനും സർവ്വമനുഷ്യരും മൃഗങ്ങളും വസ്തുക്കളും ദൈവതത്വത്തിന്റെ ഭാഷഭേദങ്ങൾ ആകുന്നു എങ്കിൽ അഖിലാത്മ്യത്തിൽ അടങ്ങിയിരിക്കുന്ന ബ്രഹ്മത്തിൻ ചതുർത്ഥാംശത്തിൽ ഓരം വിശേഷങ്ങൾ തീരെ കാണാത്തതു എന്തുകൊണ്ടു. ഇവിടുള്ളതൊക്കെയും നേരേ മാറ്റിത്ഥമായിരിക്കുന്നു. അതു അക്ഷയമായിരിക്കെണം. എന്നാൽ അതു അക്ഷയംകൊണ്ടു നിറഞ്ഞിരിക്കുന്നു. അതു ദാഗ്ദ്ധ്യമായിരിക്കണം, എന്നാൽ അതു അരിഷ്ടതയിൽ മുഴുകിയിരിക്കുന്നു. അതു ദിവ്യ ശക്തിയുള്ളതായിരിക്കെണം, എങ്കിലും അതു കേവലം ദുർബലം തന്നെ. അതു ജ്ഞാനമുള്ളതായിരിക്കെണം, നേരേ മറിച്ചു അത്യാന്ത മൌഢ്യവും ധീനത്വവും സർവ്വത്തിന്മേലും ഭരിക്കുന്നു. ആകയാൽ ഓരം അഖിലാത്മ്യം ദൈവമാകുന്നതു എങ്ങനെ.

നൈയായികൻ. ഓരം യുക്തിയെത്തന്നെ നൈയായികന്മാരും പ്രയോഗിക്കുന്നു. സത്യജ്ഞാനം അതായതു പരബ്രഹ്മം ജീവാത്മാക്കളിൽ കണ്ടെത്തപ്പെടുന്നില്ല. എന്തെന്നാൽ ജ്ഞാനം അജ്ഞാനം സുഖം ദുഃഖം എന്നിങ്ങനെ

യുള്ള ലക്ഷണങ്ങളാൽ അവ അതിർത്തിയെ തെളിവാക്കി വ്യത്യാസപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു. എന്നതുകൊണ്ട് അവയും െരം ശാരദയും തമ്മിൽ വ്യത്യാസമുണ്ടെന്നു സിദ്ധമായിരിക്കുന്നു. അല്ലാത്തതാൽ ബന്ധനവും സ്വാതന്ത്ര്യവും വ്യത്യാസം വാക്കുകൾ എന്നു വരും."

എം.ജി.കുമാരൻ പണ്ഡിതന്മാരേ, ഞാൻ അങ്ങനെയൊരു യുക്തി കൂടെ പറയട്ടെ. അതു മനുഷ്യാത്മാക്കുളോട് വിശേഷാൽ സംബന്ധിക്കുന്നതാകുന്നു. ബ്രഹ്മം നിർദ്വിതീയൻ എന്നു പറഞ്ഞിട്ടില്ലയോ.

വേദാന്തി. പല പ്രേമങ്ങളിലും അങ്ങനെ ചൊല്ലിട്ടുണ്ടു് "വേദങ്ങളിലേ പല വാക്യങ്ങളിലും മറിച്ച് ആന്തരമായിരിക്കുന്ന പ്രകാരം താനും എങ്കിലും അവൻ ഒഴികെ മറ്റൊന്നുമില്ല എന്നാകുന്നു" അതിന്നു വേദവ്യാസൻ അർത്ഥം പറയുന്നതു്.

എം.ജി.കുമാരൻ. അവൻ ഒഴികെ മറ്റൊന്നുമില്ലെങ്കിൽ അഖിലാത്മാക്കൽ ഒരു വസ്തുവേയുള്ളു. പിന്നെ പണ്ഡിതന്മാരേ, ഭിക്ഷയും എന്നുള്ള ബോധം എവിടെനിന്നുണ്ടായി. അഖിലാത്മാക്കൽ ഒരു സമചൈതന്യവസ്തു മത്രമേയുള്ളു എങ്കിൽ ഭിക്ഷത്തിന്നു വകയില്ലെല്ലോ. എന്നാൽ രണ്ടു് എന്നുള്ള ബോധം മനുഷ്യാത്മാവിന്നുണ്ടു്. ആ ബോധത്തിൽനിന്നു നാം നമ്മുടെ ജാഗരണാവസ്ഥയിൽ എല്ലാ വിനാശികയിലും പ്രവൃത്തിക്കുന്നുണ്ടു്. െരം സംഗതിയെപ്പറ്റി കപിലൻ പറയുന്നതാവിതു് "ബ്രഹ്മവസ്തുക്കളെക്കുറിച്ച് മനസ്സിൽ വിചാരമുള്ളതുകൊണ്ടു നിനവു തന്നിയായി ഇരിക്കുന്നില്ല" മനുഷ്യാത്മാവിന്റെ ഓരോ വിചാരവും നമുക്കു ഉപബോധമുള്ള ഓരോ ഓർമ്മയും നാം ചെയ്യുന്ന ഓരോ പ്രവൃത്തിയും നാം മറ്റു മനുഷ്യരിൽനിന്നും മറ്റു വസ്തുക്കളിൽനിന്നും വ്യത്യാസപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എന്നു നമുക്കു സൂചിപ്പിക്കുന്നു. വെച്ചേറ്റു വഴി പേരായി വെച്ചേറ്റേ സാധ്യങ്ങൾക്കു ഉപയോഗപ്പെടുന്നവയായി നമുക്കു ചുറ്റും ലക്ഷ്യലക്ഷ്യം വസ്തുക്കൾ ഉണ്ടു്. അവയെക്കുറിച്ചുള്ള ഓരോ വിചാരവും പറയലും അവ നമ്മിൽനിന്നും തമ്മിൽത്തമ്മിലും വ്യത്യാസപ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എന്നു ആന്തരികമെന്നു്. ഓരോ വസ്തുക്കളെ സംബന്ധിച്ചു ഓരോ സമയത്തു നമുക്കു വ്യത്യാസമായ വിചാരങ്ങൾ ഉണ്ടു്. നാം പല ആന്തരങ്ങളിൽനിന്നു പ്രവൃത്തിക്കുന്നു. അല്ലെങ്കിലാണിതുകയാൽ ക്രിയകളുടെ ഫ

ലങ്ങളെ ശോധന ചെയ്തിട്ട് ഏതു മാഗ്നത്തുടേ പോകെണം എന്നു നാം നിശ്ചയിക്കുന്നു. ആഴ്ചകൾ തമ്മിലും പന്ത്രണ്ടു തമ്മിലും അവകാശങ്ങൾ തമ്മിലും അഭിപ്രായങ്ങൾ തമ്മിലും വ്യത്യാസമുണ്ടെന്നുള്ള ബോധം ഇതിൽ ഒക്കെയും കാണുന്നതുകൊണ്ടു ചിന്തപത്തെത്തളിവാക്കുന്നു. ഈ ചിന്തം എല്ലാ മനുഷ്യരാലും എല്ലാ സ്ഥലങ്ങളിലും എല്ലാ കാലങ്ങളിലും സമ്മതമായിട്ടുണ്ടു. രണ്ടു ഇല്ലെങ്കിൽ എന്തൊരു എന്നും നിന്തൊരു എന്നും പറയുന്നതിനിടയില്ലെല്ലോ. സർവ്വം ബ്രഹ്മം എന്നും രണ്ടില്ലെന്നുമുള്ള ഈ മതപ്രകാരം ചിന്തം എന്നുള്ള സർവ്വസമ്മതത്തിനും ആ സമ്മതത്തിൽനിന്നു സാധാരണമായി പ്രവൃത്തിക്കുന്നതിനും ഇടയില്ലെല്ലോ.

ന. ഓരോ യുക്തിയോടു സംബന്ധപുട്ടതായിട്ടു വേറൊരു യുക്തിയുണ്ടു. ആത്മാവു വിനാശികതോടും വാദിക്കുന്നതായ ചിന്തപത്തെക്കുറിച്ചു നാം പഠിക്കത്തക്കല്ലോ. എന്നാൽ ഇപ്പോൾ പന്ത്രണ്ടു തമ്മിലുള്ള വ്യത്യാസത്തെക്കുറിച്ചു നമുക്കു ശോധന ചെയ്യാം. ഓരോ വ്യത്യാസങ്ങൾ വേദാന്തം വാദിക്കുന്ന അദ്വൈതമതത്തെ അശേഷം വ്യാഖ്യാനിക്കുന്നു. സാക്ഷാൽ വ്യത്യാസമില്ല, സാക്ഷാൽ രണ്ടില്ല എന്നും നാം കാണുന്ന വ്യത്യാസങ്ങൾ കാലയിലേ ഉള്ളു എന്നും ആ മതം പറയുന്നു. എന്നാൽ ഓരോ വ്യത്യാസങ്ങൾ യഥാർത്ഥമാകയാൽ ഓരോ മതത്തിന്നു അവജ്ഞാപാത്രം എന്നു ഇനിക്ക് തോന്നുന്നു. ഓരോ വ്യത്യാസങ്ങളെ രണ്ടു വഴിയിൽ തെളിവാക്കാം.

(൧) അവസ്ഥയെ സംബന്ധിച്ച വിപര്യയമായിട്ടു അനേക പന്ത്രണ്ടു അഖിലാത്മത്തിൽ ഉണ്ടു. ചിലർ ദാഗ്ദ്ധവാന്മാരാകുന്നു ചിലർ അരിഷ്ടിക്കുന്നു. ചിലർക്കു സമ്പത്തുണ്ടു ചിലർക്കു ഒരു വകയുമില്ല. ചിലർ ഭരിക്കുന്നു ചിലർ സേവിക്കുന്നു. ചിലർ ശിഷ്ടന്മാരും ചിലർ ദുഷ്ടന്മാരും ചിലർ രണ്ടുമല്ലാതെ മദ്ധ്യമന്മാരായിരിക്കുന്നു. ഇങ്ങനെ ശീലഭേദങ്ങൾ അനവധിയായിരിക്കുന്നു. സർവ്വം ഏകമായും അനംശ്യമായുമിരിക്കുന്ന ബ്രഹ്മത്തിന്റെ അംശങ്ങളാകുന്നു എങ്കിൽ ഇതു എങ്ങനെ വരും. ആ മുറിക്കു സർവ്വം സമമായിരിക്കണമെല്ലോ. അങ്ങനെതന്നെ സർവ്വം ബ്രഹ്മമാകുന്നു എങ്കിൽ അവകാശഭേദങ്ങൾക്കു ഇടയില്ലെല്ലോ. എന്നാൽ ലോകത്തിൽ ഇങ്ങനെയുള്ള അവകാശഭേദങ്ങൾ ഉണ്ടെന്നു തന്നെ

യല്ല അവ രാജനീതിയാൽ സംരക്ഷിക്കപ്പെടുകയും ചെയ്യുന്നു. നിന്റെ പറമ്പു നിനക്കുള്ളതു എന്റെ വീടു ഇനിക്കുള്ളതു. സർവ്വം ബ്രഹ്മമായിരുന്നാൽ എന്റെ വക നിന്റേതാകുന്നു നിന്റേതു എന്റേതുതന്നെ എന്നല്ല വകഭേദമില്ല. നാമും നമ്മുടെ വകയുമായിട്ടു പുത്യാസമു മില്ല. ഇങ്ങനത്ത ഉപദേശത്തിനു മനുഷ്യർ ചെവിക്കൊടുക്കുമൊ. ദിത്യാത്തെ അവർ സമ്മതിക്ക മാത്രമല്ല ന്യായം കൊണ്ടുംബലം കൊണ്ടും മറ്റനേകം മുഖാന്തിരത്തിലും ഓരോരുത്തൻ അവനവന്റെ വകയെ രക്ഷിപ്പാൻ നോക്കുന്നു. സാക്ഷാൽ അവകാശ പുത്യാസമില്ലെന്നും എന്റേതുഎന്നും നിന്റേതു എന്നും പറയുന്നതു വ്യത്യാസമില്ലാത്തതും ആകുന്നു എന്നും അവർ വിശ്വസിച്ചുകൊണ്ടിരിക്കുന്നില്ല.

(൨) -രം അവസ്ഥകൾ തമ്മിൽ പുത്യാസമുണ്ടെന്നു തന്നെയല്ല നേരെ വിപരീതങ്ങളാകുന്നു. ദേവന്മാരു തമ്മിലും യുദ്ധമുണ്ടായിട്ടുണ്ടെന്നും പരമേശ്വരൻ ശേഷം ദേവന്മാരുമായിട്ടു പൊതുകയിൽ സൂര്യന്റെ പല്ലു പറ്റിച്ചു കളഞ്ഞു എന്നും ശാസ്ത്രങ്ങളിൽ പറയുന്നു. അങ്ങനെ മനുഷ്യർ തമ്മിലും വഴക്കുണ്ടാകുന്നു. ദ്രാഹികൾ രാജകുലനകളെ ലംഘിക്കുന്നു. ശത്രുക്കൾ യുദ്ധം ചെയ്യുന്നു, ചില മനുഷ്യർ ശിക്ഷിക്കുന്നു. ചിലർ ശിക്ഷിക്കപ്പെടുന്നു. ചിലർ സമ്മാനം കൊടുക്കുന്നു, ചിലർ സമ്മാനം വാങ്ങിക്കുന്നു. ചിലർ സ്നേഹിക്കുന്നു, ചിലർ ഭയപ്പെടുന്നു. ഇവ തമ്മിൽ നേരെ വിപരീതങ്ങൾ ആകുന്നു. എന്നാൽ വേദാന്തപ്രകാരം ഇതിനു എല്ലാം കർത്താവും കർമ്മവും ദൈവം തന്നെ ആകുന്നു. അദ്ദേഹം തന്നെ വിശ്വാസമായി തന്നെ പാപം ചെയ്യുന്നു അവൻ തന്നെ തന്നെ ബന്ധിക്കുകയും ന്യായസ്ഥലത്തു വിസ്കരിക്കുകയും പാപാവിൽ ഇടുകയും കഴിവേൽ തുടങ്ങുകയും ചെയ്യുന്നു. സർവ്വം ബ്രഹ്മമാകുന്നു എന്നും ദൈവം ഇല്ലെന്നുമുള്ള മതത്തിന്നും -രം വിപരീതങ്ങൾ മുഴുവനായ ഉത്തരം ആകുന്നു.

ആകാശത്തുള്ള ഗോളങ്ങളിൽ ഓരോന്നി ന്റെ വലിപ്പത്തെയും അവതമ്മിൽ ഉള്ള അകലത്തെയും കുറിച്ച്.

ആദിത്യ ചന്ദ്രന്മാരുടെയും ഗ്രഹങ്ങളുടെയും വലിപ്പത്തെയും ഭൂമിയിൽനിന്നു അവെക്കുളള അകലത്തെയും സംബന്ധിച്ച ജ്യോതിഷക്കാരൻ നിശ്ചയിച്ചു പറയുന്നതു എങ്ങിനെ എന്നുള്ളതിനെ പറ്റി വിസ്മരിച്ചു പറയാം. നാം മുൻപെ ഒരു ലക്കത്തിൽ അറിയിച്ചിട്ടുണ്ടല്ലോ. എന്നാൽ അതു സ്പഷ്ടമായി കാണിക്കുന്നതിനുപേണ്ടിരണ്ടു രൂപങ്ങൾ കൂടെ ഇതിനോടു ചേർത്തിരിക്കുന്നു. ഹം താഴെ പറെവാൻ ഭാവിിക്കുന്നതു നല്ലവണ്ണം മനസ്സിലാക്കുന്നതിനുപേണ്ടി വായനക്കാർ ഹം രൂപത്തിൽ കൂടെ നോക്കിക്കൊള്ളുകയും വേണം.

ആകാശഗോളങ്ങളിൽ ഏതിന്റെ എങ്കിലും വലിപ്പവും അകലവും അളക്കുന്നതിനു ഒരു ജ്യോതിഷക്കാരൻ പ്രാപ്തനായി തീരെണമെങ്കിൽ അവൻ ആദ്യം തന്നെ നാം വസിക്കുന്ന ഭൂമിയുടെ വലിപ്പത്തെ കുറിച്ച് സൂക്ഷമായി അറിഞ്ഞിരിക്കണം. ഇങ്ങിനെ ഭൂമിയുടെ വലിപ്പത്തെ പറ്റി ആദ്യം അറിഞ്ഞു കഴിവു എന്നുള്ളതിന്റെ കാരണം, വായിച്ചു ചെല്ലുമ്പോൾ ക്രമത്തിനു തെളിവായി കാണാവുന്നതാകയാൽ അതിനെ പറ്റി തല്ക്ഷണം വിവരിച്ചിട്ടാവശ്യമില്ലല്ലോ. അങ്ങിനെ ഒരു ജ്യോതിഷക്കാരനു ഒന്നാവതു തീപ്പാനുള്ള ചോദ്യം ഭൂമിയുടെ വലിപ്പം എന്തെന്നുള്ളതു തന്നെ. ഇതു അവൻ അറിഞ്ഞുകൊള്ളുന്നതെങ്ങിനെ? ഭൂമിയുടെ വലിപ്പം എന്തെന്നുള്ള ഹം ചോദ്യത്തിന്റെ ഉത്തരത്തെ പററിയാകുന്നു ഹം ലക്കത്തിൽ പറെവാൻ ഭാവിിക്കുന്നതു. എന്നാൽ ആദിത്യചന്ദ്രന്മാരുടെയും ഗ്രഹങ്ങളുടെയും വലിപ്പത്തെയും ഭൂമിയിൽനിന്നു അവെക്കുളള അകലത്തെയും നിശ്ചയിക്കുന്നതിനുള്ള വഴിയെ പറ്റി പിന്നാലെയുള്ള ലക്കങ്ങളിലും പറയുന്നതാകുന്നു.

എന്നാൽ ഭൂമിയുടെ വലിപ്പം അളന്നറിയുന്നതെങ്ങിനെ? ഒരു വീട്ടു ഒരു വേള അളക്കണമെന്നു വന്നാൽ അതിന്റെ നീളം വീതി ഇത്ര കോലെന്നു അളന്നു നിശ്ചയിക്കാവുന്നതാകുന്നു. അങ്ങിനെ തന്നെ ഒരു സ്ഥലത്തുനിന്നു മറെറായിടത്തേക്കുള്ള വഴിയുടെ നീളം തി

പുണ്യപോ ആത്ര ഇലി ചക്രവാതത്തിൽനിന്നു പൊങ്ങിയതായിട്ടു പ്രവനെ അവൻ കാണും. എന്നാൽ മദ്ധ്യരേഖയിൽനിന്നു നാം ഇലി വടക്കു ഭൂമിയുടെ വടക്കു മുമ്പിൽ ഒരാൾ പോയി നില്ക്കുന്നു എന്നു വന്നാൽ പ്രവൻ അവന്റെ തലേക്കു നേരെ മുകളിൽ നില്ക്കുകയും ആയതു ചക്രവാതത്തിൽനിന്നു നാം ഇലി ഉയരത്തിലാകുന്നു എന്നു തോന്നുകയും ചെയ്യും. അതായതു മദ്ധ്യരേഖയുടെ വടക്കു യാതൊരു സ്ഥലത്തു നിന്നെങ്കിലും നോക്കി പ്രവൻ ചക്രവാതത്തിൽനിന്നു ഇത്ര ഇലി ഉയരത്തിലെന്നു നിശ്ചയം വരുത്തിയാൽ ആ സ്ഥലത്തിന്റെ പരിണാമമൂലവും അതു തന്നെയായിരിക്കുന്നു. എന്നതുകൊണ്ടു നമ്മുടെ ചക്രവാതത്തിൽനിന്നു പ്രവൻ ഇത്ര ഇലി ഉയരത്തിൽ നില്ക്കുന്നു എന്നുള്ളതു കൃത്യമായിട്ടു അളന്നു കുറിപ്പാൻ കഴിയുമെങ്കിൽ മദ്ധ്യരേഖയിൽനിന്നു ഇത്ര അകലെ നാം ഇരിക്കുന്നു എന്നുള്ളതു, അതായതു നമ്മുടെ പരിണാമമൂലവും ഇത്ര ഇലിയാകുന്നു എന്നു നമുക്കു കൃത്യമായിട്ടു നിശ്ചയിക്കാവുന്നതാകുന്നു.

എന്നാൽ പ്രവൻ ചക്രവാതത്തിൽനിന്നു ഇത്ര ഇലി ഉയരത്തിൽ എന്നു അളന്നു തിട്ടം വരുത്തുന്നതെങ്ങിനെ? തുലോം എളുപ്പമായ ഒരു അളവു സൂത്രം മുഖാന്തരം ഇതു ഒരു വിധം കൃത്യമായിട്ടു തന്നെ കഴിക്കാം. ആയതു ആക്കേണ്ടിലും ഉണ്ടാക്കാവുന്നതുമാകുന്നു. അതെങ്ങിനെയുള്ളതെന്നു നാം താഴെ കാണിപ്പാൻ ഭാവികുന്നു. ഒരു ഓരോക്കിൽ ഒരു പലക എടുത്തു അതിൽ ഒരു മൂലയ്ക്കു കമ്പസിന്റെ ഒരു മുമ്പു ഉറപ്പിച്ചുകൊണ്ടു മറ്റൊരു മൂലത്തു ഓരോ ഒരു പാദവൃത്തം വരച്ചിട്ടു വാവത്തെ രൂപത്തിൽ കാണുന്ന പ. ബ. മ. എന്ന ഭാഷയിൽ ആ പലക മുറിച്ചെടുക്കണം. പിന്നീട് ഓരോ പാദവൃത്തത്തെ, മ. എന്ന മൂലത്തു ഓരോ സമപങ്കുകളായിട്ടു വിഭാഗിച്ചു ഏകദേശം രണ്ടടി നീളത്തിൽ ഒരു നൂലിന്റെ അറ്റത്തു ചെറുതായിട്ടു വല്ലതും ഒരു കട്ടി കെട്ടി ആയതു വൃത്തത്തിന്റെ നടുവിൽനിന്നു തുടങ്ങിക്കിടക്കത്തക്കവണ്ണം, ബ. എന്ന മൂലയ്ക്കു കെട്ടേണം. പിന്നീട് രണ്ടു പിടിച്ചു നോക്കി ചെപ്പു നോക്കി എടുത്തു അവരണ്ടിലും ഓരോ കിഴക്കു ഉണ്ടാക്കിട്ടു ഓരോ കിഴക്കുകൾ, പ. ബ. എന്ന വിഭാഗത്തിൽനിന്നു സമപങ്കുകളായിട്ടുരിക്കുകയും നാം നോക്കു



ന്ന വസ്തു മേല്പറഞ്ഞ വിദ്യയിനു നേരേ അവയിൽ കൂടെ കാണുകയും ചെയ്യത്തക്കവണ്ണം ആ നാടുകൾ പ. ബ. എന്ന രണ്ടറ്റത്തും ഉറപ്പിച്ചു വയ്ക്കണം. ഇനി ചക്രവാളത്തിലുള്ള യാതൊരു വസ്തുവിനെ എങ്കിലും .രം കിഴത്തകളിൽകൂടെ നോക്കുമ്പോൾ ആ നൂൽ ൦. എന്ന അടയാളത്തോടു ചേർന്നു തുടങ്ങിക്കിടക്കുമെന്നറിയാമല്ലോ. പിന്നെയും ചക്രവാളത്തിൽനിന്നു ൩൦, ൫൦, ഇലി ഉയരത്തിലുള്ള ഒരു നക്ഷത്രത്തെ ഇങ്ങിനെ നോക്കിയാൽ അപ്പോൾ ആ നൂൽ പലകുമേലുള്ള പാദവൃത്തത്തിൽ കുറിച്ചിരിക്കുന്ന ൩൦ അല്ലെങ്കിൽ, ൫൦ എന്ന ഇലിയോടു അടുത്തുകിടക്കും. ഇങ്ങിനെയുള്ള ഒരളവുസൂത്രംകൊണ്ടാകുന്നു പ്രപഞ്ച ചക്രവാളത്തിൽനിന്നു ഇത്ര ഇലി ഉയരത്തിൽനില്ക്കുന്നു എന്നു അളന്നു തിട്ടംവരുത്തുന്നതു. ഗണിതക്കാർ ഉപകരിച്ചുവരുന്നവയും ഇങ്ങിനെയുള്ളവതന്നെ. എങ്കിലും കുറേക്കൂടെ വലിപ്പമുള്ളവയും കണക്കാത്തവയുമായിരിക്കും. അവ മുഖാന്തരം അവർ നക്ഷത്രങ്ങളുടെ ഉയരത്തെ തുലാം കൃത്യമായിട്ടു ഗണിച്ചു പറയുന്നു.

എന്നാൽ ഭൂമിയുടെ ഉപരിഭാഗത്തു നേരേ വടക്കും തെക്കുമായിട്ടു രണ്ടു സ്ഥലങ്ങൾ കിടക്കയും അതിലൊരിടത്തു നിന്നു നോക്കുമ്പോൾ പ്രപഞ്ച ചക്രവാളത്തിൽ കൃത്യമായിട്ടു ൩൩ ഇലി ഉയർന്നു നില്ക്കുന്നു എന്നും, മറ്റേ സ്ഥലത്തുനിന്നു നോക്കുമ്പോൾ സൂക്ഷമായിട്ടു ൩൪ ഇലി ഉയർന്നു നില്ക്കുന്നു എന്നും, ഒരളവുസൂത്രം മുഖാന്തരം അളന്നു നിശ്ചയം വരുത്തുകയും ചെയ്യാൽ അപ്പോൾ .രം സ്ഥലങ്ങൾ രണ്ടും തമ്മിലുള്ള അകലം സൂക്ഷമായിട്ടൊരു ഇലി എന്നു ഇതിനാൽ തെളിവാകുന്നു. എന്നാൽ ഒരിലി എന്നതു ഭൂമിയുടെ ചുറ്റളവു ൩൮൦യായിട്ടു അംശിച്ചതിൽ ഒരു പങ്കാകയാൽ .രം സ്ഥലങ്ങൾ രണ്ടും തമ്മിലുള്ള അകലം ഇത്ര നാഴിക എന്നു അളന്നു തിട്ടം വരുത്തിട്ടു അതും ൩൮൦ കൂടെ പെരുക്കി വരുന്നതു ഭൂമിയുടെ ചുറ്റളവാകുന്നു.

നേരേ തെക്കും വടക്കും തമ്മിലൊരിലി അകലമുള്ള സ്ഥലങ്ങൾ പലതും ഇങ്ങിനെ ഗണിതക്കാർ പലദിക്കിലും വച്ചു സൂക്ഷമായി അറിഞ്ഞുംകൊണ്ടു അവ തമ്മിലുള്ള അകലം ഒരു ചങ്ങലകൊണ്ടു ബഹു സൂക്ഷ്മത്തോടെ അളന്നു കണ്ടിട്ടു ഒരിലി എന്നതിന്റെ നീളം ഏകദേശം ൭൦ മൈൽ എന്നു വിധിച്ചു സാക്ഷിപ്പിച്ചിരിക്കുന്നു. എന്നതു കൊണ്ടു അതിനെ ൩൮൦ൽ പെരുക്കി വരുന്നതായ

൨൫൨൦൦ മൈൽ ഭൂമിയുടെ ചുറ്റളവു എന്നും ഒരു പൂർത്തീകൃത മണ്ഡലവു അതിന്റെ ചുറ്റളവിൽ മൂന്നിട്ടൊരു അംശത്തിൽ കേന്ദ്രത്തിന്റെ ഉള്ളതാകകൊണ്ടു ഭൂമിയുടെ മണ്ഡലവു ഏകദേശം ൮൦൦൦ മൈൽ എന്നും നിശ്ചയം വരുത്തിയിരിക്കുന്നു.

മേല്പറഞ്ഞ തുകകൾ ഉദ്ദേശമായിട്ടു പറഞ്ഞിരിക്കുന്നവയാകുന്നു. ആയതു എങ്കിലും അതിൽ മാനുഷികനൂതമല്ല. എന്നാൽ സൂക്ഷ്മമായിട്ടുള്ള സംഖ്യ ഭൂമിയുടെ മണ്ഡലവയ്ക്കു ചൊല്ലു ൭൯൨൫ മൈൽ മണ്ഡലവും, വടക്കെ മൂന്നു ഭാഗത്തു തെക്കെ മൂന്നു ഭാഗത്തെ ൭൮൯൯ മൈൽ മണ്ഡലവും ആകുന്നു.

ഭൂമിക്കു ധ്രുവ പ്രദേശങ്ങളിൽ ഉള്ളതിനെക്കാൾ കേന്ദ്രത്തിന്റെ ഉത്തര മണ്ഡലവയിങ്കൽ ഉണ്ടെന്നുള്ളതു ഇതിൽനിന്നു തെളിവുവരുന്നു. അതായതു ഭൂമി ധ്രുവ പ്രദേശങ്ങളിൽ മറ്റൊരുകാരെക്കാളും കേന്ദ്രത്തിന്റെ പരന്നിരിക്കുന്നു. ഇതിന്റെ കാരണം ചില പ്രമാണങ്ങൾ മുഖാന്തരം കാണിക്കാവുന്നതാകുന്നു. എന്നാൽ സ്ഥലച്ചുരുക്കം കൊണ്ടു അതിനെപ്പറ്റി തല്ക്കാലം പറയാതിരിക്കുന്നു.

ഭൂമിയുടെ അളവെടുക്കുന്നതു എങ്ങിനെ എന്നുള്ളതിനെ പറ്റി ഇതിൽ കാണിച്ചിരിക്കുന്നു. എന്നാൽ മറ്റാകാശഗോളങ്ങളുടെ വലിപ്പവും അവ തമ്മിലുള്ള അകലവും ഓരോ ഒരു അറിവുമുഖാന്തരം നിശ്ചയിക്കുന്നതു എങ്ങിനെ എന്നുള്ളതു പിന്നാലേ ഒരു ലക്കത്തിലും പറയുന്നതാകുന്നു.

രസവാദശാസ്ത്രം.

കാലങ്ങൾ
ഹരിതനീലം
അമോണിയംഗന്ധകരം
ചുണ്ണാമ്പുംഗന്ധം
അമോണിയംപ്രകാശരൂപം
സോഡാപ്രകാശരൂപം
ചുണ്ണാമ്പുപ്രകാശരൂപം
ഗന്ധകീയാമ്ലം
ദ്രാവ്യം
കാലംഗന്ധരൂപം
ശാസനാവികൾ
അംഗാരാമ്ലവർഷം
സ്ഥിതികൃതം
കൽ-ചുണ്ണാമ്പു

Alkalies
Greenish blue
Sulphate of Ammonia
Carbonate of Lime
Phosphate of Ammonia
Phosphate of Soda
Phosphate of Lime
Sulphurous acid
Soluble
Carbonate of Potassa
Lungs
Carbonic acid gas
Crystalized
Chalk

ജലനീകാണം
നാകം
ലവണങ്ങൾ

Composition of Water
Zinc
Salts

൧൧. അമ്ലങ്ങളുടെയും കാരങ്ങളുടെയും ജാതഗുണം. പരീക്ഷകൾ.

൧ ഒരു ചെറിയ കാലപ്പാത്രം വെള്ളത്തിൽ അഞ്ചാറു തുള്ളി ഗന്ധകാദി
മുക്കുക. രണ്ടു മടയം ചേർന്നു അതിൽ ഇടിച്ചുനോക്കുക. അതിന്നു പുളിരസമു
ണ്ടു. ലിറ്റമസു എന്നു പേരായ ഒരു സസ്യത്തിന്നിന്നു ഏകദേശം നീലനി
റമായി അതിന്റെ നിറവിൽ കുറേ ഏകദേശം മറ്റൊരു കാലപ്പാത്രം വെള്ള
ത്തിൽ മുക്കുക. (നീലവസ്ത്രമായ രണ്ടു രസം എത്ര രസവാദികളിൽനിന്നും
മുടികൊണ്ടുവന്നതാകുന്നു.) രണ്ടു നീലനിറമായ ദ്രാവകത്തിൽ മുക്കി പരീക്ഷ
മായും ചേർന്നു ഗന്ധകാദി കുറേ ചേർക്കുക. അപ്പോൾ അതിന്റെ നീലനിറം
പോയി ചുവപ്പുവസ്ത്രം വരുന്നു. രണ്ടു പരീക്ഷ തന്നെ മറ്റു രണ്ടു പാത്രം
കൊണ്ടു കഴിക്കപ്പെടും. നീലവസ്ത്രമായ ഒരു പൂവു എത്ര അളവിൽ ഇടിച്ചു അ
തിന്റെ ജാതനിറം പോയി ചുവപ്പുവസ്ത്രം വരും. അപ്രകാരം അമ്ലങ്ങൾ പൂ
ളിരസമുണ്ടായും സസ്യംശമായ നീലനിറങ്ങളെ ചുവപ്പായിട്ടു മാറ്റുന്നവയും
ആകുന്നു.

൨ അമ്മോനിയയും വോറാസായും സോഡായും സാരമേറിയുള്ള കാര
ങ്ങളാകുന്നു. കഴിഞ്ഞപരീക്ഷയിൽ പരീക്ഷിച്ച ചുവപ്പു ദ്രാവകം ഹരിതനീലമാ
കുന്നതു വരെ അതിൽ അമ്മോനിയ ദ്രാവകം കൂടെ തുളിച്ചായിട്ടു മുക്കുക.
അതു ഇടിച്ചുനോക്കുക. അപ്പോൾ അതിന്നു പുളിരസമില്ല. അപ്പോൾ പി
ന്നെയും അതിന്റെ മുക്കിപ്പിളയെ ചുവപ്പുനിറം വരുന്നതു വരെകൂടും അതിൽ
തന്നെ കുറേ ഗന്ധകാദി കൂടെ തുളിച്ചായിട്ടു മുക്കുക.

ഇങ്ങിനെ കുറേയധികം അമ്ലങ്ങളുടെ യോഗത്താൽ ഉണ്ടാകുന്നവയായ രസാ
ദി ഗുണങ്ങളെ മേൽപ്രകാരമുള്ളതായും സസ്യംശമായ നീലവസ്ത്രങ്ങളെ ഹരിതവ
സ്ത്രമാക്കുകയും ചെയ്യുന്നു.

ഒരു കാരം ഒരു അളത്തിന്റെ ഗുണത്തെപ്പോലും ഉപയോഗിച്ചു മേൽപ്ര
കാരമെന്നു എന്നു നിശ്ചയിക്കേണ്ടുന്നതിന്നായിട്ടു ലിറ്റമസു എന്നു പേരായ സ
സ്യനീലവസ്ത്രം പിടിപ്പിച്ചതായി പരീക്ഷിക്കേണ്ടവയായ ഒരു മാതിരി നീല
കുളിരസു വാറ്റുകൾ ഉപയോഗിച്ചുവരുന്നു.

൩ അമ്മോനിയ ദ്രാവകത്തോടു കൂടെ ആദ്യം കുറേ ഗന്ധകാദി കൂടി
മേൽപ്രകാരം കലാസുവാറു ആ കൂട്ടിൽ മുകളിൽ ആ കലാസിയന്റെ നിറം
ചുവപ്പുവസ്ത്രമാകുന്നതു വരെയും ആ ഗന്ധകാദി തന്നെ കുറേയധികം മുക്കുക.
ഇതു അമ്മോനിയ ഗന്ധകത്തെയും ഒരു ദ്രാവകം ആകുന്നു. ഇപ്പോൾ ഗന്ധ
കാദി അമ്മോനിയയോടു ചേർന്നു അമ്മോനിയഗന്ധകം എന്നു പേരായ
ഒരു കൂട്ടുവസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. ആ കൂട്ടുവസ്തു ഏതെങ്കിലും വസ്തുക്കൾക്കുണ്ടു ഉ
ണ്ടാകപ്പെട്ടിരിക്കുന്നവൊ ആ വസ്തുക്കളുടെ പേരിൽപ്രകാരം അതു വിളി
ക്കപ്പെടുന്നു. അപ്രകാരം തന്നെ അംഗാരാദി ചുണ്ണാമ്പിനോടുചേർന്നു ചുണ്ണാമ്പും
ഗാരാപം എന്നു പേരായ ഒരു കൂട്ടുവസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. അങ്ങിനെ തന്നെ മറ്റൊരു
രോവസ്തുക്കൾക്കുണ്ടു നമുക്കു കൂട്ടുവസ്തു ഉണ്ടാകാം.

അപ്രകാരം തന്നെ പല ലവണങ്ങളും ഉണ്ടാകാം.

൪ ഒരു ചെറിയ കപ്പണം പ്രകാശം എന്ന വസ്തു ഏകദേശം ഒരു കണ്ണാടി
പിളിയാ തകരുന്നതോ ഒരു പിണ്ണാണത്തിന്റെ നടുക്കു വെച്ചു അതിന്റെ

പ്രകാശവും വെച്ചു തീക്കുകയും ഉടനതന്നെ അരിനെ തീരെ തണുപ്പിപ്പിടാത്ത ഒരു വലിയ കാചപ്പത്രംകൊണ്ടു മൂടുക. പ്രകാശമോ ഏരിഞ്ഞുപോകുന്നോടും അതു വായുവില്ലാത്ത അഗ്നികരവാദത്തോടു ചേർന്നു പ്രകാശമേറ്റം എന്നു വേറായ ഒരു കൂട്ടു വസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. അതു കാചപ്പാത്രത്തിനകത്തു വെച്ചു പുകയായിട്ടു പൊങ്ങി കെട്ടും ഹിമം പോലെ പിണ്ണാണത്തിൽ വീഴുന്നു. ഇതിന്നു നല്ലവണ്ണം അമൃതസമുദ്രം. അതു ഏരിഞ്ഞു തീർന്നതിന്റെ ശേഷം പിണ്ണാണത്തിൽ കുറേ വെള്ളം പകരുക. അതു ആ ഹിമം പോലെ വിറങ്ങുന്നതായിത്തീർന്നു. അപ്പോൾ പ്രകാശമേറ്റം ദ്രാവകമായിട്ടു കെട്ടുകാം.

ഈ അമൃതം അമൃതാനിയാമയോടു ചേർന്നു അമൃതാനിയാ പ്രകാശമേറ്റം എന്നു വേറായ ഒരു കൂട്ടുവസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. ഈ അമൃതം തന്നെ സോഡായോടു കൂടെ ചേർത്തപ്പോൾ സോഡാപ്രകാശമേറ്റം എന്നു വേറായ ഒരു കൂട്ടു വസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. അതു തന്നെ ചുണ്ണാമ്പിനോടു കൂടെ ചേർന്നിട്ടു ചുണ്ണാമ്പുപ്രകാശമേറ്റം എന്നു വസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. അന്യകൾ ഉണ്ടാകപ്പെടുന്നതെന്നതു ഇതുകൊണ്ടുതന്നെ ആകുന്നു.

ഏകദിനം പരീക്ഷയിൽ പരീക്ഷിക്കുന്ന പ്രകാരംതന്നെ കുറേ ഗന്ധം ഉണ്ടാകും. ഇവിടെ ഏരിഞ്ഞുകൊണ്ടിരിക്കുന്ന ഗന്ധം വായുവില്ലാത്ത അമൃതരവത്തിനോടു ചേർന്നു ഗന്ധകീയാമൃതം ഉണ്ടാകുന്നു. അതു ഒരു നിറവും ഇല്ലാത്തതായ ഒരു വാറ്റത്തിന്റെ മാതിരിയിൽ കാചപ്പാത്രത്തിന്റെ ഉള്ളിലോട്ടു കേറുന്നു. ചിറ്ററുപ്പു എന്ന സമ്പ്രദായത്തിന്റെ നീലവണ്ണം പിടിച്ചിപ്പുകയായ പരീക്ഷിക്കുമ്പോൾ കടലാസിന്റെ ഒരു നൂറ്റം ആ കാചപ്പാത്രത്തിൽ ഇടുക. ഒരു നീലവണ്ണമുള്ള പൂവു ഇടാലും കൊള്ളാം. ഉടനെ അവയുടെ മുമ്പിൽ നിന്നു ഹാനി വരുന്നു. ആ പിണ്ണാണത്തിൽ കുറേ വെള്ളം പകർന്നാൽ അതു ആ വാറ്റത്തെ അമിടും.

ഗന്ധകീയാമൃതം ഉണ്ടാകുന്നതിനായിട്ടു ചെറു പ്രയോഗത്തിൽ അല്പം വ്യത്യാസമുള്ളതായ ഒരു ക്രിയയാൽ ഗന്ധമേറ്റം ഉണ്ടാകപ്പെടുന്നു. ഗന്ധകീയാമൃതത്തിൽ അമൃതരവോടു അധികമായിട്ടുള്ളതിനാൽ അതു ഗന്ധകീയാമൃതത്തെക്കാൾ തുലോം ശക്തിയും വീഴ്ചവുമുള്ള ഒരു അമൃതമാകുന്നു.

ദ്രാവകങ്ങൾ

൧൨. ഒരു വസ്തു വെള്ളത്തിൽ അലിയുന്നതായിരുന്നാൽ ആ വസ്തു ദ്രാവകം എന്നു പറയപ്പെടുന്നു. ആ വസ്തുവിൽനിന്നു നമുക്കു അതിന്റെ ദ്രാവകവും കിട്ടുന്നു. ആദ്യത്തിൽ വസ്തുക്കൾ അലിയുന്നു എന്നുള്ളതു രസവാദികൾക്കു അറിയാത്തതായിട്ടു കേൾപ്പമായ ഒരു ഉദാഹരണം ആകുന്നു. വെള്ളം ഏകദിനത്തിൽ പഞ്ചസാര, ഉപ്പു, ഗന്ധകമേറ്റം അല്ലെങ്കിൽ (അല്ലെങ്കിൽ) എന്നതു ചാരം യഥാർത്ഥം വാറ്റിപ്പോകുന്ന ഒരു വീഴ്ചമുള്ള മദ്യം) മുതലായ വസ്തുക്കളോടു കൂടെ ചേർക്കുന്നു. എന്നാൽ നേരേരേറിച്ചു ഇവയെ ഒന്നിന്നും ഏറ്റുയേർത്താൽ ഒരു യോജ്യതയുണ്ടില്ല. കല്പനം അല്ലെങ്കിൽ ഇതാൽ ഛണ്ണം അലിഞ്ഞു ചേരും. എന്നാൽ അതു മിക്കവാറും വെള്ളത്തിൽ അലികയില്ല. വസ്തുക്കൾ ദ്രവിക്കുന്നതിന്നു ഏതൊരു ചൂടും ഇല്ലാതെ ചെല്ലുന്നവോ അത്രയും ഛണ്ണത്തിൽ അവ അലിഞ്ഞു ദ്രാവകമായി തീരും. ചില വസ്തുക്കൾ മുഴുവനും അലിഞ്ഞു ചേർന്നതരം ദ്രാവകം കിട്ടണമെങ്കിൽ ആ വസ്തുക്കൾ ഒന്നാകത്തന്നെ ഒരു പാത്രത്തിൽ ഇട്ടു കുറേ വെള്ളവും കൂടെ കഴിച്ചു വേചിക്കേണം. ചുണ്ണാമ്പു കഷ്ടിച്ചായിട്ടു മാത്രമേ വെള്ളത്തിൽ അലിയത്തക്കതു എങ്കിലും നല്ലവണ്ണം തെളിഞ്ഞു വെള്ളത്തിൽ കുറേ ചുണ്ണാമ്പു ഇടാൽ ആ വെള്ളത്തിൽ ചുണ്ണാമ്പു ഉണ്ടു എന്നു തോന്നിപ്പാൻ മാത്രം കഷ്ടം ദ്രാവകം അലിഞ്ഞു ചേരും. ഏതു വസ്തുവിന്റെയും ദ്രാവകം കിട്ടുന്നതിനായിട്ടു വാറ്റി കെട്ടുന്ന വെള്ളമെങ്കിലും നീർക്കുമായ വെള്ളമെങ്കിലും വേണ്ടുന്നതാകുന്നു. എങ്കിലും മിക്കവാറും സ്വയംമയ മഴവെള്ളമായാലും മതി.

പരീക്ഷകൾ.

൧. അല്പമോലിന്റെ കൂടെയോ വീങ്ങിന്റെ സത്തിനോടുകൂടെയോ കരേ കല്പനം ഇട്ടു ആ കൂട്ടം ഇരിക്കുക. കല്പനം ക്ഷണം അവിടുത്തെ സ്വരമായ കല്പന പ്രാവകമായി തീരും.

ഒരു കാചപ്പാത്രം വെള്ളത്തിൽ ഒരു പ്രാവകത്തിൽ കരേ ചെയ്തുക. അപ്പോൾ അല്പമോലിന്റെ വെള്ളത്തോടു ചേരുകയും കല്പനം മുകളിൽ വെങ്ങി കിടക്കുകയും ചെയ്യും.

൨. ഒരു കപ്പി മഴവെള്ളത്തിൽ കരേ കരയായും ഇട്ടു നല്ലവണ്ണം കുലുക്കിയതിന്റെ ശേഷം കോക്ലിട്ടെച്ചു ചുണ്ണാമ്പിന്റെ അണുകൾ അടിയുന്നതുവരേ ഒരു ഭാഗത്തു വെക്കുക. ഒരു ജലത്തിൽ കരേ ഒരു കാചപ്പാത്രത്തിൽ ചെയ്തുക. ഇങ്ങിനെ സ്വരമായ ചുണ്ണാമ്പു പ്രാവകം എടുക്കാം.

൩. ഒരു കാചപ്പാത്രം വെള്ളത്തിൽ കരേ കരാംഗാരത്വം പ്രവിപ്പിക്കുക. അപ്പോൾ സ്വരമായ പ്രാവകം ആകും. ഒരു പ്രാവകത്തിൽ ഏഴു മൂന്നു രൂളി കരേ ചുണ്ണാമ്പുവെള്ളത്തിൽ ചെയ്തുക. അപ്പോൾ ചുണ്ണാമ്പാംഗാരത്വം ഉത്ഭവിക്കും. അതിനാൽ ചുണ്ണാമ്പു വെള്ളം പാലുപോലെയായി തീരും. ഇവിടെ അംഗാരാദൃശിണ കാരത്തിനോടുള്ളതിൽ ചുണ്ണാമ്പിനോടു അധികം ബന്ധം ഉണ്ടാകുകൊണ്ടു അതു ചുണ്ണാമ്പിനോടു ചേരുകയും കരം പിന്നെയും പ്രാവകാവസ്ഥയിൽ കിടക്കുകയും ചെയ്യും. ചുണ്ണാമ്പാംഗാരത്വം മിക്കവാറും പ്രാവ്യമല്ലാത്തതിനാൽ അതു കാചപ്പാത്രത്തിന്റെ അടിയിൽ താഴും.

൪. ഒരു ചുണ്ണാമ്പു-പ്രാവകത്തിലേക്കു ഒരു കഴലിൽ കൂടെ ശാസം ഉരുക്കുക. ചുണ്ണാമ്പാംഗാരത്വം അപ്പോൾ ഉത്ഭവിക്കുന്നതാകുകൊണ്ടു ആ പ്രാവകം അപ്പോൾ പാലുപോലെയായി തീരുന്ന. ഇവിടെ അംഗാരാദൃശിണം ശാസനാധികിയിൽനിന്നു പുറത്തേക്കു വിടപ്പെടുന്നു.

രണ്ടാം അദ്ധ്യായം.

സാരമേറിയ ചില ഭൂതങ്ങളുടെ യോഗസംബന്ധം
കൊണ്ടുണ്ടാകുന്ന ഭൂതയോഗങ്ങളുടെയും
അവയുടെഗുണങ്ങളുടെയും നടപ്പായി പരീക്ഷിതമായ ഉദാഹരണങ്ങളെക്കുറിച്ചു.

അംഗാരം. അംഗാരാദൃവാക്യം.

൧൨. കരി ഏരിഷന്നവർ ചെയ്യുവരുന്നതിനുള്ള വായുവിനെ അപ്രഭവശ്രമാകുവാൻ തകവണ്ണം വിറകു ഏരിഷമ്പോൾ അതു കരിയായി തീരുന്നു. അതു മികവാറും ശുദ്ധാംഗാരം തന്നെ. വൈരകല്പ എന്നതു മുഴുവനും ശുദ്ധാംഗാരം സ്പഷികാകൃതിയാകുന്നതു തന്നെ. മറ്റു വസ്തുക്കളോടുകൂടെ ചേന്ന അംഗാരം സന്യങ്ങളിലും ജീവജാലങ്ങളിലും പല ലോഹങ്ങളിലും കണ്ടുവരുന്നു. വായു പ്രവേശനമുള്ളിടത്തു കരി ഏരിയുമ്പോൾ അംഗാരാദൃ എന്നു ചേരായ ഒരു ഗുണവാക്യം ഉണ്ടാകുന്നു. അതു തീജാല കെട്ടത്തുന്നതും ജീവജാലങ്ങൾക്കു ആയുരോഷിയുമാകുന്നു.

പരീക്ഷകൾ.

൧. കരേ കൽചുണ്ണാമ്പിൻ കഷണങ്ങൾ (ചുണ്ണാമ്പാംഗാരത്വം തന്നെ) ഒരു വാ വലിച്ചുമുളള കപ്പിയിൽ ഇട്ടുക. ഗന്ധകാദിമൊ മറ്റു ത്രാക്കുതയുള്ള വസ്തുക്കളൊ അതിൽ ചെയ്തുക. അപ്പോൾ അംഗാരാദൃവാക്യം ചുണ്ണാമ്പുഗന്ധം

കരം ഉത്പാദിപ്പിച്ചു വെച്ചു മേലുറക്കുന്ന കൂട്ടിൽനിന്നു വിരിഞ്ഞുവോകുന്നതിനാൽ കപ്പികൾക്കു അസാമാന്യം നര ഉണ്ടാകുന്നു. ഇവിടെ ഗന്ധകവും കൽച്ചുണ്ണാമ്പിപ്പുളച്ചു ചുണ്ണാമ്പു ഭാഗത്തോടു കൂടെ ചേരുകയും കൽച്ചുണ്ണാമ്പിപ്പുളച്ച അംഗാദം വാറ്റാകുമ്പോൾ വേറിട്ടു നില്ക്കുകയും ചെയ്യുന്നു.

൨. മുഷിപ്പിക്കുന്ന പരീക്ഷയിൽ അംഗാദവാറ്റും ഉണ്ടായപ്പോൾ അപ്പിയിപ്പുളച്ച വായുവിനെ പുറത്താക്കിയും വെച്ചു അതിന്റെ സ്ഥാനത്തു സ്ഥിതി ചെയ്യുന്നു എന്നു നാം കണ്ടുവെല്ലാം. ഹം വാറ്റും ഒരു വസ്തുവുമില്ലാത്തതുകൊണ്ടു അതിനെ കണ്ടുകൊണ്ടു നോക്കിയാൽ സാമാന്യ വായുവ് നിന്നു വേർതിരിച്ചു അറിവാൻ വാഹിയാ. ഏകിലും അതിന്റെ സാമീപ്യം കണ്ടു പിടിക്കാം. ഏതിനെക്കൊണ്ടു എരിഞ്ഞുകൊണ്ടു നില്ക്കുന്ന ഒരു മെഴുകുതിരി ആ വാറ്റു തീർപ്പാക്കു പ്രവർത്തിക്കുക. ഉടനെ തീ കെട്ടുവോകയും വാറ്റും പിന്നെയും ഒരു വ്യക്തമായ കൂടാതിരിക്കുകയും ചെയ്യും.

ഇപ്രകാരം അംഗാദവാറ്റും ജ്വാലയെ കെട്ടുകയും മറ്റു ചില വാറ്റുകളെ ഉപയോഗിച്ചു എരിയാതിരിക്കുകയും ചെയ്യുന്നു.

ജലജവാറ്റും ജലനിർമ്മാണം.

൧൪. ജലജവാറ്റും വസ്തുവിനുമായും ഹേതസഹായിയുമായ ഒരു വാറ്റും എന്നും അതു വായുവിനെക്കൾ ൧൪൪ ഇരട്ടി ലഘുതമുള്ളതാകുകൊണ്ടു മേൽ അരിച്ചുളളതിലേക്കും ലഘുവായ വ്യവസ്ഥയും പരീക്ഷിച്ചറിഞ്ഞിരിക്കുന്നു. വെള്ള ജലജവാറ്റും അളക്കുവാറ്റും ൨൪൦ കൂടി ചേർന്നിട്ടുണ്ടാകുന്നതാകുന്നു. ജലജവാറ്റും സമ്പാദിക്കുക അഗ്നിശാസ്ത്രമായിരിക്കുന്ന ഒരു വ്യവസ്ഥ തിന്റെ നിർമ്മാണത്തിലും കൂടെ ചെയ്യുന്നു.

പരീക്ഷകൾ.

൧. കഴിഞ്ഞ പരീക്ഷയിൽ പരേതൻ മാനിരി കപ്പിയിൽ കരേ നാകനറുക്കു ഇടുക. അതിനുള്ള മായം ചേർത്തു വീച്ചും കരേച്ചതായ കരേ ഗന്ധകവും ഒഴിക്കുക. ആ കൂട്ടി ക്ഷണം നരക്കും. അതിന്നു കാരണം, ജലജവാറ്റും നരക്കു പുറകൊണ്ടു കരേച്ചായി വോയതിനാൽ അതു കപ്പിയിലുള്ള വായുവിനെ കൂടി മേണ നീക്കി നീക്കി ഒട്ടും കപ്പിയെ മുഴുവനും നിറയ്ക്കുന്നു. പുറത്തുള്ള വായു ആ ജലജവാറ്റുത്തോടു കൂടെ ചേരാതിരിക്കേണ്ടുന്നതിന്നു ആ കപ്പിയിൽ ഒരു പിണ്ഡം കൊണ്ടോ കണ്ണാടിയിലുകൊണ്ടോ അടയ്ക്കുക. വാറ്റും ഏക ൧൫൦ വേണ്ടുന്ന അത്രയും ആയി എന്നു കാണുമ്പോൾ ആ കൂട്ടി കെട്ടുക. മെഴുകുതിരി കൊളുത്തി ആ വാറ്റു തീർപ്പാക്കു ഇറക്കുക മെഴുകുതിരി ഉടനെ കെട്ടുകയും വാറ്റു തീർപ്പാക്കു വീച്ചു വിളിയി മഞ്ഞൾ നിറത്തിൽ ജ്വാലയായി കപ്പിയുടെ വായു നിന്നു എരിയുകയും ചെയ്യും.

ജലജവാറ്റും സാമാന്യ വായുവിനോടു കൂടെ ചേരുന്നപോൾ തീപിടിക്കുന്നതു മേലോ വേഗത്തിൽ ഉണ്ടാകുന്നു. എന്നാൽ ചിലപ്പോൾ തീപിടിക്കുന്ന സമയം ഒരു ചെറിയ വെളിയുടെ തീച്ചുപോലെ കപ്പികൾക്കു നിന്നു ഒരു ചെറു കേൾ കേൾ. എന്നാൽ ഇപ്പോൾ വിസ്തരിച്ചു പരേതത്തിരിക്കുന്നതിനുള്ളതും ചെയ്യാൻ ഒരു ഭേദം കൂടാതെ ഹം പരീക്ഷ കഴിക്കപ്പെടാം.

ഹം പരീക്ഷയിൽ ഗന്ധകവും വെള്ളത്തിന്റെ അളവു ഭാഗമായിട്ടുള്ള അംഗാദം നാകവും കൂടെ ഒരുമിച്ചു ചേർന്നു ഒരു കൂട്ടുവസ്തു ഉണ്ടാകുന്നു. ആ കൂട്ടുവസ്തു ദ്രാവകാവസ്ഥയിൽ ഇരിക്കുകയും വെള്ളത്തിന്റെ ജലജവാറ്റുഭാഗമായ ആ ഭാഗം വാറ്റാകുമ്പോൾ വോകയും ചെയ്യുന്നു.

ഇപ്രകാരം ജലജവാറ്റും എരിയുന്നു.

കഴിഞ്ഞ പരീക്ഷയിൽ പരേതത്തിരിക്കുന്നതിനുള്ളതും ഒരു കപ്പിയിൽ ജലജവാറ്റും ഉണ്ടാകുക. പിന്നെ വായു ഏറ്റവും പുറത്തായതിന്റെ ശേഷം ഒരു കെ

മേൽകൊണ്ടു കല്പിയുടെ വായടെക. ആ കൈകൾക്ക് കൂടെ ഒരു ചെറിയ കപ്പൽ കല്പിയുടെ അകത്തേക്കു കടത്തുക. കപ്പലിന്റെ സ്പർശമായ ചാരത്തിൽകൂടെ ഇലയ്ക്കുവെട്ടും പുറപ്പെട്ടുവെട്ടും അതിനെ കത്തിക്കുക. ദീപകമേ ശം ഇരുവയ്ക്കു അംഗുലം നീളവും ഒരു ഇഞ്ചുവുമുള്ള ഒരു കാലക്കപ്പൽ എടുത്തു മുൻപിൽ കത്തിനിന്ന ആ ബാലയെ ശം കപ്പലിനകത്തു ആകിത്തന്നു അംഗുലം വെക്കത്തിൽ പിടിക്കുക. ഇലയ്ക്കുവെട്ടും മുൻത്തൂട്ട പാകത്തും പുറത്തു വായുവിനുള്ള അളയ്ക്കുവെട്ടും കൂടെ ചേർന്നു ഇപ്പോൾ പെട്ടെന്നു ഉത്തരവിക്കുന്നു. അപ്പോൾ കപ്പലിന്റെ അകവശത്തു നേർകിയാൽ മുഴുവനും ശം വെട്ടിയെടുക്കുന്നു. അപ്പോൾ കപ്പലിനെ ഉടനെ കപ്പലിൽനിന്നു സംഗീതസ്വരങ്ങൾ പുറപ്പെടുവിക്കുന്നു. ശം സ്വരങ്ങൾ ഉണ്ടാകുന്നതു ബാലയാൽ കപ്പലിനകത്തുള്ള വായു ചൂടുകയാലായും ചൂടുകൊണ്ടു ആ വായു തുടലാം ചെറുതായതായി തീരുകയും ചെയ്യുന്നതിനാൽ അതു കപ്പലിൽ കൂടെ മേൽത്തൂട്ടുക കൊണ്ടുവെട്ടും പുറത്തുള്ള വായു കപ്പലിൽ വായു ചെറുത്തു കിടക്കുന്ന സ്ഥലം നിറയുകയും അതിനെ അകത്തേക്കു പാഞ്ഞു ചേർന്നുവെക്കുകയും തന്നെ. ഇലയ്ക്കുവെട്ടും ഇങ്ങിനെ തന്നെ ആകുന്നു എന്നു കാണിപ്പാനായിട്ട് കപ്പലിലെ ബാലയുടെ മുക്കിൽ തീരെ നന്നവും ശംവെട്ടും വെട്ടാത്ത ഒരു കണ്ണാടിപ്പാത്രം പിടിക്കുക.

൨൫൦. സജീവതനം.

൧. എന്നരുവി മനെയതിടേക്കിടയൊട്ടുകൂടെ നിന്നുകയസന്നിധിയിലായതായൊരു ചെറുപ്പൻ നിക്ഷേപനാശ്രയഗതസ്ഥി ആത്തിമമനിക്കുവരുന്നപരിപാഹി
൨. ലക്ഷ്മണനേതരവാണിദവരല്ലെ മുഖ്യനമതയരിപുവസ്ത്രമുണ്ടിന്നു ഇല്ലനമഹാവശതകണ്ടുയദോവാൽ ഗജനധിധിങ്ങൾ തുടരാത്തുപരിപാഹി
൩. നിൻകരുണ കാത്തുതരവിട്ടിനവരാജം ശങ്കനഹിലല്ലയൊട്ടു വാക് പരിവിലെല്ലെങ്കിലുമകാരണവിലംവികളശേഷം ശങ്കയൊട്ടുമെവിട്ടുമെപാഹിപരിപാഹി
൪. നിൻ വഴികളൊക്കെയറിവിച്ചു തരവണ്ണം നിൻ വലിയസമ്പ്രദമിലെന്നയഴകോടെ വോവതിത്താങ്ങിയുപദേശമരുമേണം മാമകമരഗശുണ്ണരാശൈവരിപാഹി
൫. എല്ലാഴുതമാശയൊട്ടുനിൻവരവുകാരണം ഇല്ലാഴുതവല്ലെന്നയുകുന്നിപ്പോൾ ചൊല്ലെരിയസല്ലെന്നമിത്തുതവവണ്ടെ ഇല്ലരിപ്പാഹിയമഹാപാഹിപരിപാഹി
൬. എന്നയെല്ലാമതിലെയരിയപാപം ഒന്നിനിയോകരുതകൃതമുമാഹാ നിന്നയനൽകരുണയൊത്തവിധമെന്ന നന്മയുളളമിനിയോകപരിപാഹി

[illegible]

അതിനു അത്രയേകയും നന്നെപ്പരക്കളും പ്രയാസങ്ങളും ചെയ്തിട്ടു വേണമെന്ന്; മറ്റു ഉത്തരസ്രീകൾ ധരിക്കുന്നവോളെ ചേർത്തുയരുവാനായിട്ട് ചെല്ലുന്നവരോ? ഇക്കാര്യം കരുതുന്ന മറ്റൊരു യുവാവായ ആചാര്യൻ ഒരുപോലെ നടപ്പാക്കിയിരുന്നതിനാൽ ഒരിക്കൽ കാര്യം കണ്ടി വരിഞ്ഞുപോയാൽ പിന്നെ കാലം എന്തായിത്തീർന്നുവെന്ന് ചിന്തിക്കണം. സമുദായനായ സുഷമാവിൻ സുഷമാവിൻ കാര്യം കാത്തിരിക്കുന്നതോ പഠിക്കാൻ നല്ലതു വിധിയിൽ കൂടുതലും. എന്നാൽ ഓരോ ദിവസം വിട്ടു നല്ല ആചാര്യൻ തുടങ്ങുവാൻ ചെയ്യുന്നതോടെ ഇതിനേക്കാൾ അതും വിട്ടുവേണ്ട സമുദായസംസ്കാരം ഉണ്ടായിട്ടുള്ളതാകുമെന്നും ആകയാൽ നമ്മുടെ ബുദ്ധിപ്രകാശനങ്ങൾ വായനക്കാരിൽ പലരും ഇതിലേക്ക് ഒരു ആശങ്കയും ഇല്ലെന്നും ആശ്ചര്യപ്പെടുന്ന എന്നെല്ലാം ചുരുക്കി എഴുതുന്നതു നല്ലതാണെന്നും മതി എന്നു തോന്നുന്നു.

താഴെ കാണുന്നതു നമ്മുടെ വായനക്കാരിൽ ഒരു അൻ കൊടുത്തയച്ചതാകുന്നു. അതിനനുസരിച്ച് ഇതിൽ ചേർത്തിട്ടുണ്ട്.

"അപ്പുന്നതനായ ദൈവത്തിൻ സുഷമാവിൽ വെച്ചു പ്രാധാന്യം വേർതിരികുന്ന മനുഷ്യർ പുരുഷാർത്ഥസാധ്യത്തിനുള്ള മാർഗ്ഗം വ്യക്തിയായു ധരിച്ചിട്ടില്ലാത്തതും പ്രപഞ്ചിതമായിട്ടുള്ളതും ഗുണമുള്ളതായ വേലകളിൽ ശ്രദ്ധയും അതിനെക്കൊണ്ടു പുരുഷാർത്ഥം സിദ്ധിപരമാണെന്നുള്ള വിശ്വാസം കേവലം വന്നിട്ടില്ലാത്തതും ധർമ്മം അർത്ഥം കർമ്മം മോക്ഷം എന്ന പുരുഷാർത്ഥത്തെ ആയുഷ്കാലംവരെ അന്യോന്യവിരുദ്ധം കൂടാതെ സാധിക്കേണ്ടതിനായി സമ്പ്രദായികപ്പെട്ടവോൾ അജ്ഞാതങ്ങൾക്കു സ്വാധീനമായിരിക്കുന്ന മനസ്സിനെ സ്വസ്ഥീകരിച്ചു സ്വർഗ്ഗാരോപകണ്ഠി കായി പ്രത്യാശിക്കുന്നതിനു ശക്തിപോരാതിരിക്കുന്നതിനാൽ മനസ്സിനെക്കുറിച്ചു വേണ്ടി ഭിദ്യമായ ഓർമ്മയെക്കൊണ്ടു അന്യോന്യവിരുദ്ധമായ വാക്യങ്ങളെ ഉണ്ടായിത്തീരാൻ ആയതിനെ പ്രസംഗിച്ചു അജ്ഞാനസ്വാഭാവികമായിരിക്കുന്ന സമസ്തികൾ ഏതൊക്കെയായിട്ടു കണക്കാക്കപ്പെട്ടവരായിരിക്കുന്നതിനുള്ള വായനക്കാരിൽ ഒരു അൻ ആഗ്രഹിക്കുകയും എഴുതുന്നതാവിട്ടു."

നമ്മുടെ ഓരോ വായനക്കാർക്കും ചോദിക്കാൻ ചോദ്യം ബഹുസാരമായതു തന്നെ. മനുഷ്യൻ സ്വഭാവമെന്ന അജ്ഞാതങ്ങൾക്കു കീഴ്പ്പെട്ടിരിക്കുന്നു എന്നുള്ളതും ശരി. കാര്യം ശ്രദ്ധയും മറ്റും മോക്ഷം മുതലായവ മനുഷ്യൻ തെറ്റാതെ തന്റെ ഉപാധമുള്ള കാര്യങ്ങളെ ചെയ്യാൻ തന്നെയും നിബന്ധിക്കുന്നവയാകുന്നു. ഓരോ രാഗാദികൾ മനുഷ്യനെ തെറ്റിക്കുന്നവയാകുകൊണ്ടു നാം അവയെ അന്യോന്യ വിരുദ്ധം കൂടാതെ ഭരിച്ചുകൊണ്ടുപോകേണ്ടുന്നതു എങ്ങനെയെന്നു "മനോരമ" ചോദ്യത്തിന്റെ അർത്ഥം. ദൈവത്തിന്റെ സഹായം കൊണ്ടുമാത്രമേയെന്നു മനുഷ്യനു തന്റെ സ്വഭാവമെന്നു ഇവയെ ഭരിപ്പാൻ കഴിയുന്നതല്ല. ഓരോ സഹായത്തെ നല്ലതെന്നു ദൈവത്തിന്റെ വാഗ്ദത്തമുണ്ടു. സത്യവേദത്തിൽ ഇവയെ കുറിച്ചുള്ള വാക്യങ്ങൾ കേട്ടാലും "യഥോപായം മനുഷ്യന്റെ വഴി അവനിൽ തന്നെയല്ല എന്നും, തന്റെ കാലികകളെ ചൊല്ലാതെവെന്ന് നടക്കുന്ന മനുഷ്യനിൽ ഉള്ളതല്ല എന്നും ഞാൻ അറിയുന്നു. നിന്റെ വഴിയെ യഥോപായം ഏല്പിച്ച്; അവനിൽ തന്നെ ആശ്രയിച്ച്; എന്നാൽ അവൻ [അതിനെ] നടത്തും. നിന്റെ ചുമക്കുന്ന യഥോപായമെന്തെങ്കിലും വേലകൾക്കു, എന്നാൽ അവൻ നിന്നെ താങ്ങും. നീയിൽ ഉള്ള കല്പനയെ അതിൽ അവൻ തന്നെയും സജ്ജീകരിച്ചു" പാപത്തിൽ വീഴുവാൻ പോകുന്നവരോടു "എന്റെ കൃപ നിന്നെ മതി ഏതുതൊണ്ടെന്നാൽ എന്റെ ശക്തി അശക്തിയിൽ നിവൃത്തിപ്പെടുന്നു" എന്നു ദൈവം പറയുന്നു. ഓരോ ശക്തിയെ പ്രാപ്തനാക്കു മൂലം ദൈവത്തിൽനിന്നു അന്യോന്യംകുന്നവർക്കു അൻ

കാട്ടുന്നു. ഒരു മനുഷ്യൻ തന്റെ രാഗാദികൾക്കുമേൽ അധികാരം ലഭിക്കുന്നതിനു മുൻപേ അവൻ ഒരു പുതിയ സൃഷ്ടി ആകണം. ഇങ്ങനെ ഒരു പുതിയ സൃഷ്ടിയാകുന്നത് പരിശുദ്ധ ത്രിപത്തിക്ക് മൂന്നാവനായ വിശുദ്ധാത്മാവിന്റെ ഭാനും ആകുന്നു. ഒരിക്കൽ ഒരു വിചാരിയ രാജി ക്രിസ്തുവിനോടു രണ്ടു ചോദ്യം നടന്ന ചോദ്യപ്രോം അവസാനം നീ വീണ്ടും ജനിക്കണമെന്നായിരുന്നു അവന്റെ ഉത്തരം. "ജന്മത്തിൽനിന്നു ജനിച്ചതു ജന്മമാകുന്നു ആത്മാവിൽനിന്നു ജനിച്ചതു ആത്മാവുമാകുന്നു" സത്വരവേദത്തിൽ ദൈവരാജ സ്ഥലത്തു പരഞ്ഞിരിക്കുന്നതെന്തെന്നാൽ ദൈവത്തിൽനിന്നു ജനിച്ചവനായ ഒരുത്തനും പാവത്തിൽ നില്ക്കുന്നില്ല; അതുകൊണ്ടെന്നാൽ ദൈവത്തിന്റെ വിത്തു അവനിൽ ഇരിക്കുന്നു; അവൻ ദൈവത്തിൽനിന്നു ജനിച്ചതുകൊണ്ടു അവനെ വാചം ചെയ്യാൻ കഴിയുകയില്ല' പരിശുദ്ധാത്മാവിന്റെ രണ്ടു ഭാനും മനുഷ്യൻ എല്ലാവരും ലഭിക്കുന്നതു പാപികളുടെ മുന്നിതനായ യേശു ക്രിസ്തുവിന്റെ ദൈവസ്ഥിതി ഉള്ളതാകുന്നു. അവൻ ദൈവമാണെന്നു ദൈവത്തോടു ചോദിക്കുന്നവർക്ക് ഉദ്ദേശ്യമായിരിക്കുകയില്ല. എന്നാൽ എന്റെ നാമത്തിൽ നിങ്ങൾ ഏതെങ്കിലും ചോദിച്ചാൽ പാപവും എന്റെ മഹത്വത്തോടുകൂടുന്നതിനായിട്ട് ഞാൻ ചെയ്യും എന്നു അവൻ അരുളിച്ചെയ്യുന്നു.

രണ്ടു സംഗതിയെക്കുറിച്ചു പരസ്പരമുള്ളതെല്ലാം പരസ്പരമെന്നവണ്ണം ചേർത്തുപോലെ വളരെയുണ്ടു. ആകയാൽ അപ്പോസ്തലന്മാർക്കു അധികാരത്തിൽനിന്നു ഒഴിഞ്ഞുനില്പാൻ ആഗ്രഹമുള്ളവരോടെല്ലാവരോടും അവർ സത്യ വേദത്തിൽ പുതിയ നിയമം മുഴുവനും താല്പര്യത്തോടും മാത്രമോടും കൂടെ വായിച്ചു നോക്കേണമെന്നു ഞങ്ങൾ ഐക്യം ചെയ്യുന്നു. എന്നെന്നാൽ ലോകം മുഴുവനിലും അറോക്കിപ്പാലും ഇതിൽ മാത്രമേ ശുദ്ധതയുള്ള സത്വവഴി കാണുന്നുള്ളൂ.

ഇതും നമ്മുടെ വായനക്കാരിൽ ഒരുത്തന്റെ യാചനയാകുന്നു.

ജോതിശാസ്ത്രം.

രണ്ടു ലക്ഷത്തിൽ ഏഴാം പുറത്തു പ്രവർത്തനം സൃഷ്ടന്റെയും ഭഗവാനെ കുറിച്ചു പരമത്തിരിക്കുന്ന ഉത്തരത്തിന്റെ തെളിവു ഞങ്ങളിൽ ചിലരുടെ ഹൃദയത്തിൽ ഉണ്ടായിരുന്ന സംശയംസ്ഥാനങ്ങളെ കാട്ടിച്ചു തുടലാം ദൂരത്തു കോണ്ടുവേലി നിർത്തിയിരിക്കുന്നു. അപ്പോസ്തലന്മാർക്കു ചന്ദ്രനെക്കാണ് സമയങ്ങളും അവിടെ ചന്ദ്ര മണിക്രമംകൊണ്ടു ചന്ദ്രൻ ഒരു ചുറ്റുന്നതായികാണമെന്നും ചന്ദ്രൻ ഇവിടുത്തെപ്പോലെ തന്നെ വൃത്തിയുള്ളതല്ലെന്നും അറിഞ്ഞാൽ കൊള്ളാം. ഭൂമിയുടെ തെക്കു ഭാഗത്തു ഭഗവാനെ ഒരു പ്രവരണെന്നു കേൾക്കുന്നു. ഉണ്ടെന്നുവരികിൽ അവിടെ സൂര്യ ചന്ദ്രന്മാരും കാഴ്ചകളും മറ്റും കൂടെ സംഭവിക്കുമായിട്ട് എങ്കിലും അറിഞ്ഞാൽ കൊള്ളാമെന്നു ആഗ്രഹിക്കുന്നു.

മേല്പറഞ്ഞതു ചോദ്യങ്ങൾക്കു ഉത്തരമായിട്ടു.

ഭൂമിയുടെ തെക്കു ഭാഗത്തു ഭഗവാനെ പ്രവർത്തിക്കുന്നു. നാം വടക്കു കാണുന്ന പ്രവർത്തനവും സൂക്ഷ്മമായിട്ട് പഠിക്കുകയും എങ്കിൽ ആകാശത്തിന്റെ വടക്കു ഭാഗത്തിൽ അല്ലാത്തതിനാൽ അതിനും ചെറിയതായിട്ട് ഒരു ഗതിയുണ്ടു. ഭൂമി അതിന്റെ അച്ചുതണ്ടിൽ തിരിയുന്നതുകൊണ്ടാകുന്നു. ആകാശവും ഭൂമിയും എന്നു നമുക്കു തോന്നുന്നതു അതുകൊണ്ടു ആകാശവും വടക്കും തെക്കുമുള്ളതല്ല എന്നുകൽക്കിടയിൽ തിരിയുന്നു എന്നു കാണപ്പെടുന്നു. ആകാശത്തിന്റെ വടക്കു ഭാഗത്തോടു തുടർച്ചയായ് അത്ഭുതം ഒരു നക്ഷത്രം ഉണ്ടു. അതിനെ പ്രവർത്തിക്കുന്നുവെന്നു. ആ വേർട്ട് സൂക്ഷ്മം നോക്കിയാൽ വടക്കു ഭാഗത്തു ഇടത്തു വരുന്നതാകുന്നു. എന്നെന്നാൽ കഴൽക്കണ്ണാടിയിലൂടെ സഹായം കൂടാതെ നോക്കി

യാൻ ആ നഷ്ടത്തെക്കുറിച്ച് മനസ്സിലാക്കുകയും വിവാഹസംഗ്രഹം
 യും ലക്ഷ്യത്തിൽ പെട്ടിരിക്കുന്നതിനാലും തെളെ മനസ്സിൽ വാക്കുന്നവർ സു-
 യൻ ആദ്യ മാസത്തോളം പ്രത്യക്ഷമാകുന്നതുപോലെ തന്നെ വടക്കേ മ-
 ല്ലാർ വാസികൾക്കും പിന്നെ ആദ്യ മാസം സൂര്യൻ പ്രത്യക്ഷമാകും. കന്നി-
 സം പാലി തുടങ്ങി മീനം പാലംവരെ സൂര്യൻ ഭരണകാലം തെക്കേ ദിശയിൽ
 കിടന്നു നിൽക്കും. ആ സമയത്തു അവരെ ചന്ദ്രൻ കണ്ണാടിയിൽ
 എന്നാൽ ചന്ദ്രൻ മദ്ധ്യത്തിൽ തെക്കായി നിൽക്കുമ്പോൾ കിടന്നു
 ദിശയിൽ കിടന്നു കാണപ്പെടുന്നു. ഇവ കടലിൽ നാം ചന്ദ്രന്റെ വൃദ്ധിയെ
 കണ്ടുവരുന്നതിനാലും തന്നെ അവിടെയും ചന്ദ്രൻ കിടന്നു ചന്ദ്രന്റെ
 കാൽ കിടന്നു നാം കണ്ടുവരുന്നതിനാൽ കടൽ നടുവൽ കി-
 ട്ത കടൽ കവികൾക്കിടയിൽ കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു
 ന്നു ചന്ദ്രൻ അതിനെ അവിടെ കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു
 രണ്ടായിട്ടുള്ള കടൽ കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു
 വെളിച്ചമാകപ്പെടുന്നതും മറ്റൊരു കടൽ കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു കിടന്നു
 യിൽ വെളിച്ചമാകപ്പെടുന്നതായിരിക്കുമെന്നു അയാൾക്കു അറിവാൻ ഇടയു-
 ണ്ടാകും.

വിവാഹയജ്ഞത്തെയും വൃദ്ധിചാരദോഷത്തെയും കുറിച്ചു
 കേരളവർത്തികളോടു നമ്മുടെ വായനക്കാരിൽ
 ഒത്തവൻ അറിയിക്കുന്നതു:

ഒന്നാം ഭാഗം.

വിവാഹത്തെ കുറിച്ചു.

എവിടെയും വിവാഹമെന്നതു സർവ്വശക്തിയുള്ള ഒരു ശാസ്ത്രം ന-
 ന്റെ അധികാരംകൊണ്ടു ഇല്ലായ്മയിൽനിന്നു സകല
 തെയും ഉണ്ടാക്കി ക്രമപ്പെടുത്തിയതിന്റെ ശേഷം ന-
 ന്റെ സ്വന്തപ്രതിമയായും സ്വരൂപമായും സൃഷ്ടിക്കപ്പെ-
 ട്ത പൂർണ്ണനെയും സ്രീയെയും ഭവനങ്ങളുടെ ജഡസംബ-
 ന്ധപ്രകാരം അവരെ ഏകബന്ധനമാക്കുന്ന ഒരു സു-
 മ്നവും അതു മാനമുള്ള അവസ്ഥയും മനുഷ്യൻ കുറേ കൂടാ-
 തെയിരുന്ന കാലത്തു ദൈവത്താൽ നിശ്ചയിക്കപ്പെട്ട
 തും ആത്മാവിന്നും ശരീരത്തിന്നും ഉള്ള രഹസ്യമായ
 ഐക്യത്തെ നമുക്കു കാണിക്കുന്നതും ആകുന്നു. ആയതു
 കൊണ്ടു ഇതു വിചാരം കൂടാതെയെങ്കിലും എടുപ്പമായി
 ട്ടെങ്കിലും അറിവല്ലാത്ത ഗുഹങ്ങളെപ്പോലെ മനുഷ്യൻ ന-
 ണ്ടുള്ള മാംസസ്പർശങ്ങളെയും മോഹങ്ങളെയും തൃപ്തിയാക്കി
 വാഗ്ദായ്ക്കു ചെയ്യാതെ ഇന്നു കാണുന്നതെല്ലാംകൂടി വി-
 വാഹം നിയമിക്കപ്പെട്ടു എന്നു നല്ലവണ്ണം വിചാരിച്ചിട്ടു
 ആയതു ഭക്തിയോടും വിശ്വകർമ്മത്തോടും വിചാരത്തോടും

സുഖ്യപിരയോടും. രംശരദയത്തോടും ചെയ്യേണ്ടതാകുന്നു. രംശ്രദ്ധമുള്ള വിവാഹത്തെ കല്പിച്ചതു രംശരനെക്കുറിച്ചുള്ള ഭയത്തിലും ഉപദേശവാക്യത്തിലും അവന്റെ ശ്രദ്ധമുള്ള നാമത്തിന്റെ മഹത്വത്തിനായിട്ടും വളരെപ്പെട്ടവാനുള്ള സന്തതി വല്പനെയ്ക്കായിട്ടും പാപത്തെ അകറ്റുവാനായിട്ടും വേദശ്ലാഘാർഷ്വരത്തെ ഒഴിപ്പാനായിട്ടും അടക്കമെന്നുള്ള ഗുണമില്ലാത്തവർ വിവാഹം ചെയ്യും. രംശരന്റെ നിഷ്ഠയായ അവയവങ്ങളായി തങ്ങളെ കാത്തുകൊൾവാനായിട്ടും ആകുന്നു.

൨ ഇങ്ങനെ വേദസമ്മതമായുള്ള വിവാഹത്തിന്റെ മഹത്വം അറിഞ്ഞു പുരുഷനും സ്ത്രീയും ഉദയസമ്മതമായി കലധർമ്മാചാരപ്രകാരമുള്ള വിവാഹം കഴിഞ്ഞാൽ അപ്പോൾ മുതൽ അപർ നന്മയിലും തിന്മയിലും സമ്പത്തിലും ദരിദ്രതയിലും സുഖത്തിലും ദുഃഖത്തിലും മരണം അവരെ വേർതിരിക്കുന്നതുവരെ സ്നേഹിപ്പാനും പരസ്പരം രക്ഷിപ്പാനും ദൈവകല്പനപ്രകാരം സംബന്ധിക്കുകയായിരിക്കുന്നു.

ജനനം കൊണ്ടു അകന്നിരിക്കുന്ന മനുഷ്യരെ കമ്മം കൊണ്ടു യോജിപ്പിക്കുന്നതായ രം വിവാഹ കമ്മം എടുപ്രകാരത്തിൽ ഉണ്ടെന്നു ശാസ്ത്രങ്ങളിൽ പറയുന്നു. അവ ഏതേതെന്നാൽ, ചന്ദ്രാഹ ൨ ദൈവ ൩ ആഷ്വർ പ്രജാപതി ൫ ഗാന്ധർവ്വ ൭ രാക്ഷസ ൭ ആസുര ൮ പൈശാച വിവാഹങ്ങളാകുന്നു. ഇവയിൽ ലാഭത്തെ ഇച്ഛിച്ചിട്ടുള്ളതല്ലാത്ത ഒന്നു മുതൽ നാലുവരെയുള്ള വിവാഹം ബ്രാഹ്മണക്കും സ്ത്രീ പുരുഷന്മാർ പരസ്പരം കാമിച്ചു ചെയ്യുന്നതായ അയോവതും ജയത്തിന്മേൽ സ്ഥാപിച്ചതായ ആറാവതും വിവാഹം ക്ഷത്രിയക്കും അമ്മലാഭത്തെ മോഹിച്ച കന്യകാദാനം ചെയ്യുന്നതായ ഏഴാവതു വിവാഹം വൈശ്യക്കും ശ്രദ്ധക്കും വിധിയാകുന്നു. എട്ടാവതായ പൈശാചം എന്ന വിവാഹം കന്യകയെ ചതിച്ചുചെയ്യുന്നതാകയാൽ ആയതു എല്ലാവർക്കും വിരോധമായുള്ളതാകുന്നു. ഇവറ്റിൽ ബ്രാഹ്മവും ആസുരവും ഇന്ദ്രക്കുളുടെ ഇടയിൽ സാധാരണ നടപ്പായിരിക്കുന്നുവെങ്കിലും മേരുമുത്തിലെ ശ്രദ്ധക്കും രം വിവാഹധർമ്മങ്ങൾ ഒന്നും തന്നെ സംബന്ധിച്ചിട്ടില്ല. ഒരു മരത്തെ ഉദ്ധാരണം ചെയ്യുന്നതിനായിട്ടു വൃദ്ധസ്ഥപ്പെട്ടത്തിയിരിക്കുന്ന ശാസ്ത്രങ്ങളിൽ സമാചാരങ്ങളെയും അനുസരി

ക്കാത്തവരെ ആ മതക്കാരെന്നു എങ്ങിനെ പറയാം? പക്ഷേ അവർക്കിന്നു ചില പരിഹാരങ്ങൾ ഉണ്ടായിരിക്കാം. അതിപ്രകാരമാകുന്നു. കേട്ടാലും.

കേരളത്തിലെ ബ്രാഹ്മണരുടെ ഇല്ലത്തിൽ ജ്യേഷ്ഠൻ വിവാഹം കഴിച്ചു ഗൃഹസ്ഥനായിരിക്കുകയും മറ്റുള്ളവർ ബ്രാഹ്മചാരികളായി ഗൃഹസ്ഥന്റെ പഞ്ചയജ്ഞാദി സകല കർമ്മങ്ങൾക്കും വേണ്ടുന്ന സഹായം ചെയ്തു കൊടുത്ത ആ കർമ്മഫലങ്ങൾ എല്ലാവരും അനുഭവിച്ചുകൊൾകയും ജ്യേഷ്ഠന്റെ പുത്രൻ എല്ലാവരുടെയും ശേഷക്രിയ ചെയ്യയും വേണമെന്നും. ഈ ബ്രാഹ്മചാരികൾക്കു ജന്തുധർമ്മമാകുന്ന രാഗവ്യധി ജനിച്ചാൽ രണ്ടു വക അപ്സരസ്ത്രീകളെ മലയാളത്തിൽ കൊണ്ടുവന്നിട്ടുള്ളവരുടെ പാരമ്പര്യരൂപേണ ബ്രാഹ്മണൻ ഒഴിച്ചുള്ള സ്ത്രീകൾക്കൊക്കെയും അപ്സരസ്ത്രീകളുടെ ധർമ്മം കല്പിച്ചിരിക്കുന്നതിനാൽ സ്ത്രീകൾക്കും പുരുഷന്മാർക്കും ദോഷമില്ലാത്ത പ്രകാരം വ്യവസ്ഥയായി നടന്നുകൊൾവാനും വണ്ണാശ്രമ മയ്യാദകളായിരിക്കുന്ന അനുഷ്ഠാനങ്ങൾക്കു പാതിപ്രത്യുത്തിന്റെ പൂർണ്ണത ബ്രാഹ്മണന്റെ ജാതിദേവതേവ സഭാചാരമായി വെച്ചിരിക്കും. മയ്യാദപോലെ ഇതരസ്ത്രീകൾക്കും പാതിപ്രത്യുവും അതിന്നിളക്കം വന്നാൽ ബ്രാഹ്മണസ്ത്രീകളെപ്പോലെ ജാതിയിൽനിന്നും നീക്കിക്കർമ്മബന്ധം വിടത്തി വെക്കത്തക്കവണ്ണവും പരശുരാമൻ കേരളവർത്തികൾക്കു സഭാചാര സ്ഥാപനം ചെയ്തിരിക്കുന്നു. ഗുരൂപദേശം കൂടാതെ ബ്രാഹ്മണൻ യാതൊരു കർമ്മവും ചെയ്യരുതെന്നും അവരോ മറ്റു മൂന്നുവണ്ണക്കാരോ ആരായാലും വേദവിധിപ്രകാരവും ആചാര്യമതപ്രകാരവും വിവാഹം കഴിച്ചുള്ള പണിയോടല്ലാതെ പരസ്ത്രീഗമനം ചെയ്യാൽ വ്യഭിചാരദോഷം ഉണ്ടാകുമെന്നും സ്ത്രീകൾക്കു പാതിപ്രത്യു കൂടിയെ തീരുവെന്നും പ്രമാണങ്ങളിൽ കല്പിച്ചിരിക്കെ വിവാഹകർമ്മത്തിലെ ഉപദേശം ലഭിച്ചിട്ടില്ലാത്ത ബ്രാഹ്മചാരികൾ ജന്തുസ്വഭാവമായി പരസ്ത്രീഗമനം ചെയ്യുന്നതുകൊണ്ടു ദോഷമില്ലെന്നു വരുന്നതല്ല എങ്കിലും ബ്രാഹ്മചയ്ത്തോടിരിപ്പാൻ ശക്തിയില്ലാത്ത ബ്രാഹ്മചാരികൾ പുഷ്പാചാരത്തെ പ്രമാണിച്ചു ജാതി മയ്യാദപോലെ ഒരു സ്ത്രീയെ വ്യവസ്ഥയായി പരിഗ്രഹിച്ചു കൊൾകയെന്നാലും ബ്രാഹ്മണരെ ഒഴിച്ചുള്ള സ്ത്രീകൾക്കു അപ്സരസ്ത്രീകളുടെ ധർമ്മം കൊടുത്തിരിക്കുന്നു.

എന്നതു വൈധവ്യഭുഖം ഒഴികേണ്ടതിലേക്കു മാത്രം ഉപയോഗിപ്പിച്ചു ഒരുപുരുഷനെ മയ്യാദപോലെ കൈക്കൊണ്ടാൽ അവന്റെ പ്രാണവിധോഗപയ്യ്തം അന്യോന്യമായിരിക്കയും പിന്നീടു വിരക്തിയില്ലെന്നു വരികിൽ മരണത്താൽ പൂർവ്വദത്താവിന്റെ സംബന്ധം ഒഴിഞ്ഞുവെന്നു കണ്ടു അന്യപ്രവേശനം ചെയ്യുകൊള്ളുകയും ചെയ്യാലും വ്യഭിചാരദോഷമുണ്ടാകയില്ലെന്നായിരിക്കാം ആചാര്യമതം.

ഇവരെ അനുസരിക്കാതെ ബ്രാഹ്മചാരികൾ പതിനഞ്ചോ ഇരുപതോ വയസ്സാകുമ്പോൾ ഒന്നോ പലരോ കൂടി ഒരു ശ്രമശ്രീക്കുബാധവമാകയും അവിടെ രസമില്ലെന്നു കണ്ടാൽ മറെറാരടത്തും ഇങ്ങിനെ ശാഖതോറും ചാടി നടക്കുന്ന കരങ്ങന്മാരെപ്പോലെ ശ്രമഭവനങ്ങൾ തോറും സ.സഗ്ഗം ചെയ്യുന്നതും ശ്രമശ്രീകളുടെ യൗവ്വനത്തെ കൊള്ളയിടുന്നതല്ലാതെ സൽകർമ്മങ്ങൾക്കു സമയമുണ്ടാകുന്നില്ല. ധനവ്യയം കൂടാതെ വെണ്ടുവോളം ശ്രീകളിൽ പ്രവേശിച്ചുകൊള്ളാമെന്നുള്ള മയ്യാദ മേന്മ വാർ വേദപാരായണന്മാരായ ബ്രാഹ്മണർ അർത്ഥപാരായണന്മാരായി തീന്നു ബ്രാഹ്മണശ്രീകളെ വിവാഹം കഴിക്കാതെയും കഴിച്ചുകൊടുക്കാതെയും വിരഹതാപത്തോടു കാലം കഴിപ്പിക്കയും ചെയ്യുന്നു.

ശ്രമരും ഹം സഭാചാരത്തിന്റെ യാഥാർത്ഥ്യജ്ഞാനവും പതിപ്രതാധർമ്മവും വ്യഭിചാരത്താലുള്ള ദോഷവും അറിയാതെ ദുരാചാരം കൊണ്ടു ഞങ്ങൾക്കു അപ്സരശ്രീകളുടെ മയ്യാദ ലഭിച്ചിരിക്കുന്നതിനാൽ പാതിപ്രതാപം, വിധിപ്രകാരം സാക്ഷിരൂപമായ വിവാഹവും ഇല്ലെന്നും ഭാഗിനേയന്മാർ പിണ്ഡാധികാരികളായാൽ പുത്രമാന്യം കൂടിയേ രീതവെന്നില്ലെന്നും പറെഞ്ഞു പേരിനും മാത്രം സംകല്പമായ ഒരു മംഗല്യധാരണം ആയുപത്താമരെയോ തിരൂപ്പാടന്മാരെയോ പുരോഹിതനാകുന്ന ഇളയതിന്മാരെയോ സ്വജാതിയായുള്ള ഇണങ്ങരെയോകൊണ്ടു ചിററമ്മയെയും ജ്യേഷ്ഠത്തിയെയും മകളെയും ഏകരാശിയിൽ മംഗല്യം വെപ്പിക്കയും സ്വജാതി ഒഴിഞ്ഞുള്ള മണവാളന്മാരായിരുന്നാൽ അവർ ഉടനെ കൈയും കഴുകി ദക്ഷിണയും വാങ്ങിപൊയ്ക്കൊള്ളുകയും ഒടുവിൽ പറെഞ്ഞവരായിരുന്നാൽ നാലോ ഏഴോ ഭിവസം താമസിച്ച് സ

മാനവും വാങ്ങിച്ചുംകൊണ്ടുപോകയും ചെയ്യുന്നു എങ്കിലും വിധിപ്രകാരമുള്ള ചില വിവാഹത്തിന്റെ ഉപകരണം പോലെ പ്രാപ്തിയായതിനു മേൽ മരണായാജിപ്പും മറ്റും പ്രമാണിച്ചു ശുഭദിനം കണ്ടു ബന്ധുക്കൾ കൂടിയിരുന്ന വസ്ത്രം കൊടുക്കയും ഉടനെ തന്നെ ചിലർ തങ്ങളുടെ ഭവനത്തിൽ അവളെ കൊണ്ടുപോയി പുലർത്തിക്കൊള്ളുകയും ചെയ്യുന്നു. ഇങ്ങിനെ വസ്ത്രം കൊടുക്കാനെ സ്വസ്ഥവും കൊടുത്തു അനേകം പുത്രന്മാരെയും ജനിപ്പിച്ചാലും അവർക്കുവൻ ഭർത്താവാകുന്നതുമല്ല അവൾ നിന്ദിക്കപ്പെടുകയും ചെയ്യുന്നു. ഹരം മയ്യാദ എല്ലാവരും സമ്മതിച്ചിട്ടുള്ളതും വസ്ത്രദാനം പ്രമാണത്തോടു ചേരുന്നതും ഇപ്രകാരമുള്ള ഏപ്പാടു ഇരുവരും പ്രാപ്തിയായതിനു മേൽ ഉണ്ടാകുന്നതാകയാൽ മനുഷ്യാകുടിയുള്ളതും ആയിരിക്കുമ്പോൾ വിവാഹം തീരെയില്ലെന്നു പറയുന്നതു ബോധിച്ചു പോലെ നടപ്പാൻ വേണ്ടിയാകുന്നുവെന്നു എല്ലാവരും ബോധിക്കാവൂ സംശയമുണ്ടെങ്കിൽ അവരുടെ തൽക്കാല നടത്തെയെ തെല്ലു വിവരിക്കാം. വായനക്കാർ ഇതിന്റെ പരമാർത്ഥതയും മനുഷ്യധർമ്മവും ഹരംശരകോപവും ചിന്തിക്കുമ്പോൾ ഹര ആക്ഷേപകാരനെന്നെ നിരസിപ്പാൻ എന്തു കഴിവെന്നു വിചാരിക്കയെ ഉള്ളു എന്നാലും ദൈവിധാ വേണ്ടിയിരിക്കുന്നു.

വായനക്കാർ കേട്ടാലും മലയാളത്തിലെ ശ്രുതസ്മൃതികൾ പ്രാപ്തിയാകുമ്പോൾ ബോധിച്ചവരോടൊന്നും വസ്ത്രം വാങ്ങി പലക്കും ഭാര്യയായ വളരെ പുത്രരെയും പ്രസവിക്കുന്നു. വിചാരിച്ചാൽ പുത്രക്കു അച്ഛൻ ഇന്നാരെന്നു പറവാൻ തളക്കുപാലും കഴിയുന്നില്ല. വ്യാപകമുള്ള ഒരുവൻ ഭർത്താവാതെ പ്രമാണിക്കാതെ ഒരു സ്ത്രീയെ ഭവനത്തിൽ കൊണ്ടുവന്നു പാർപ്പിച്ചാൽ അവന്റെ ശരണക്കാരെ അവനെ വിരോധിക്കയും അവന്റെ ആസ്ഥിമിക്കട്ടെ. കൈക്കലാക്കി എന്നു കേട്ടാൽ ഭാര്യ മറ്റൊരു ധനവാനെ പ്രാപിച്ചു കൊള്ളുകയും കടശിയിൽ ഇവനു അർപ്പം അർപ്പിച്ചു ഇല്ലാതെ ഭീതകയും ചെയ്യുന്നു.

ചില ഭക്തന്മാർ ഒരുത്തൻ രക്ഷിച്ചുവരുന്നവരോ അല്ലാത്തവരോ ആയ ഒരു യൗവനസ്ത്രീയെ വശത്താക്കി അവളുടെ യൗവനം ക്ഷയിക്കുന്നതുവരെ അവളുമായി കഴിക്കയും പിന്നീടു മറ്റൊരു ബാലത്തരുണിയെ ചേർന്നുകൊണ്ടു മുൻപിലത്തേവൾക്കു എത്ര പുത്രന്മാരുണ്ടാ

യിരുന്നാലും ഉപേക്ഷിക്കുകയും ചെയ്യുന്നു. ഇങ്ങിനെപ്പോലുള്ള ഭിന്നഭിന്നതകൾ നിമിത്തം ഇഷ്ടിച്ചടത്തോളം അച്ചിയും കൊടുത്തടത്തോളം നായരും എന്നല്ലാതെ ദായാദൃതവിശ്വാസവും പിതൃഭക്തിയും പുത്രവത്സല്യവും ഇപ്രകാരം എന്നുമാത്രമല്ല സ്ത്രീ പുരുഷന്മാർ വ്യവസ്ഥയില്ലാതെയും അവിശ്വാസികളായും തീരുകയാൽ സ്ത്രീകളെ കാരണവന്മാരുടെ തന്നെ രക്ഷിക്കേണ്ടി വന്നിരിക്കുന്നു. ആയതു പരപുരുഷന്മാരെക്കൊണ്ടു കഴിച്ചുകൊള്ളുവാൻ ഭരണവാദം കൊടുത്തു എന്ന പോലെ ചില ദിക്കിൽ പുരുഷന്മാർ രാത്രികാലങ്ങളിൽ അയൽതീർത്ഥയിലോ പറമ്പിൽ മാടം കെട്ടിയൊ ശയിച്ചുകൊള്ളുകയും ഭവനം സ്ത്രീകൾക്കായി ഒഴിഞ്ഞു കൊടുക്കുകയും സ്ത്രീകളും കാലശേഷപത്തെ കരുതി മാനത്തെ തൃപ്തിപ്പെട്ടു ഇരയിട്ടു മീനിനെ പിടിക്കുന്നതു പോലെ മാരത്തെയും കൂടാതെ നടന്ന സൂനംകാട്ടി ധനം പരിക്കുകയും ചെയ്യുന്നു.

നരം ഭർമ്മയാദ ഭൂരാചാരത്താലും അനന്തരാവകാശത്താലും ഭവിച്ചതാകുന്നുവെങ്കിലും (ആരുവെച്ച രീതിയാലും പുരവേകമെന്നുള്ള പഴംചൊല്ലു പോലെ) ഇവർ വ്യഭിചാരദോഷത്തിൽ ഉൾപ്പെടാതിരിക്കയില്ല. ആകയാൽ വ്യഭിചാരം ഇന്നതെന്നും അതിന്റെ ദോഷം എന്തെന്നും അറിവേണ്ടതാകുന്നു. അനന്തരാവകാശം ഉണ്ടായതു ഭാഗീനേയന്മാരുടെ പിണ്ഡാധികാരതംകൊണ്ടു സംഭവിച്ചതാകുന്നുവെന്നു വായനക്കാരു വിചാരിച്ചുകൊള്ളാത്ത പക്ഷം അതിലും ചില കാര്യങ്ങൾ പറയാൻ ഏതു അതിനെ നമ്മുടെ വിദ്യാസംഗ്രഹമാഗ്നം ആരെങ്കിലും വെളിപ്പെടുത്തുന്നുവെങ്കിൽ എല്ലാവർക്കും സന്തോഷമുള്ള ഒരു കാര്യമായി തീരുമെന്നു അഗ്രഹിക്കുന്നു.

ഇതിന്റെ ശേഷമുള്ളതു വ്യഭിചാര നിരോധം. ആയതു ഇനിയത്തെ വിദ്യാസംഗ്രഹത്തിൽ അറിയിച്ചുകൊള്ളുന്നു.

N. K

ചതുരംഗം.

കൂടാതെ ചിലർക്കു ഇതിന്നു ചതുരംഗം ചോദ്യങ്ങളിൽ ചോദ്യമെന്നു ഇതുവരെയും ആരും ഉത്തരം പറഞ്ഞിട്ടില്ലാത്തതിനാൽ ഞങ്ങൾ തന്നെ അതിന്നുത്തരം പറയുന്നു ഇതിന്നിന്നു ഏതൊക്കെ ചോദ്യങ്ങളെയും മറുപടിയോടും ആദ്യവാചിക്കുന്ന കൂടും കൂടെ വായനക്കാർ ഗ്രഹിക്കുന്നതിനായിട്ടു.

വൻകര.		ചെറുകര.	
(എ) പ മര—മരൻ (അരളു)		(എ) ദ ദദി—മനു	
(ഇ) പ മര—മഗദി "		(ഇ) ദ മനു—മഗനു	
(എ) പ മഗദി—മകനു "		(ഇ) പ മകദി—മഗദി	
(ഒ) പ മകനു—മതാ		(ഒ) ചെറുകരിച്ചാലും	
(ഉ) പ മതാ—മകവൻ വെച്ചു			
ആ കളിയിൽ തന്നെ കുതിരയെ			
വാഴിച്ചു നിറുത്തി അരളു		അടിയറവ്.	

ഹംഗ്ലിയുകൾ പ്രകാരം ആൾ വാഴിക്കുമ്പോൾ ഏതു കരവിനെയും നിറുത്താം. വാഴിച്ചു നിറുത്തുന്ന കരവിനു മലയാം കളിപ്പോലെ മന്ത്രിയുടെ കാൽ അല്ല കതിരയായാൽ കുതിരകളാണെന്നായാൽ ആനകളും മന്ത്രിയായാൽ മന്ത്രികളും അതാതിനു മുൻപവയുള്ളതുപോലെ ഒക്കെയും കാൽ ആയിരിക്കുകയും ചെയ്യും.

ഈ ലക്കത്തിലെ ശേഷം രണ്ടു ചോദ്യങ്ങളിലും അല്പ വ്യത്യാസങ്ങൾ വരുത്തുവാൻ ഉണ്ടായാൽ അവയെ തിരുത്തി ആ ചോദ്യങ്ങൾ രണ്ടും തന്നെ ഒരു ലക്കത്തിൽ പ്രസിദ്ധപ്പെടുത്തുന്നു.

മകവൻ	വൻകരവിടെ	ദ	മകനുൻ	ചെറുകരവിടെ	ത
മകനൻ	"	ഗ	മഗദിൻ	"	പ
മഗവൻ	"	മ	മനുൻ	"	പ
ദവൻ	"	പ	ദതൻ	"	മ
ദഗവൻ	"	പ	ദഗദൻ	"	ഗ
ദഗവൻ	"	ക	ദഗനുൻ	"	ദ
ദഗതൻ	"	ക	ദകദിൻ	"	പ
ദതദിൻ	"	പ	ദകതൻ	"	ത
			ദതനുൻ	"	ക

വൻകരകൾക്കു കളി തുടങ്ങി നല്ലകളികൾ ചെറുകരവിനെ നിറുത്താമോ?

മതവൻ	വൻകരവിടെ	ദ	മതനുൻ	ചെറുകരവിടെ	പ
മതനൻ	"	പ	മകനുൻ	"	പ
മകവൻ	"	ക	മഗവൻ	"	ദ
മഗവൻ	"	ഗ	മതൻ	"	ക
മഗദൻ	"	പ	മവൻ	"	ഗ
ദദിൻ	"	പ	ദനുൻ	"	പ
ദഗവൻ	"	പ	ദഗതൻ	"	പ
മതവൻ	"	മ	ദകവൻ	"	ക
മകവൻ	"	ഗ	ദതവൻ	"	മ

വൻകരകൾക്കു കളി തുടങ്ങി അഞ്ചു കളികൾ ചെറുകരവിനെ നിറുത്താമോ?

THE SLAYER SLAIN.

CHAPTER XV.

The time had gone by, Mariam's opportunity of reasoning with her father was lost. Still she sat where she was, never moving. If she had looked up, she might have made her observations on the youth who had accompanied the stout man; but as she

did not, we must describe him. He had flung himself on the edge of the verandah, and his feet hung lazily down, whilst he leaned his head sheepishly against a pillar. His ample cloth reached to his feet, and a fine piece of muslin of large proportions covered his shoulders; on his head he wore a scarlet velvet-cap with a band of tinsel coming in a point to his forehead:—the dress was without fault, scrupulously clean and of good quality. Now for the physiognomy. It seemed a fac-simile of that pinched-up face that had examined Mariam so closely on Sunday. There was the same wide mouth with thick lips; the same kind of nose, denoting neither character nor firmness; the same small eyes, and the same narrow forehead, betokening very small mental capability. The ears stood very far forward, leaving a large proportion of the head to the animal propensities. He amused himself for some minutes in twisting his pocket-handkerchief into various shapes; at length he saw a piece of charcoal and reached down to get it. Then he commenced drawing some ugly figures on the polished chunnam of the pillar. Mariam jumped up and in an impulse of sudden passion she knocked the charcoal out of his hand, flung him a handful of sand, and, in contempt, told him to learn to make the letters. He looked up vacantly, but before he could speak she had gone.

An hour after that, Koshy Curien was alone in his little room congratulating himself that he had secured for his future son-in-law one of the richest Syrians in Travancore. It is true he had been obliged to offer an immense dowry before he could get the old man to come to terms, but then the lad was an only child, and the property, which lay just on the other side of the river, was of great extent, and by means of this dowry they would be able to take up so much more land, as yet uncultivated, and thus double it. Yes, he had done well for his eldest daughter—every one must think so. He should never be able to give so much to the others, but that might not be necessary. Yes, he had done well;—he must tell his mother, she would break the news the best to Mariam. He would go away for a few hours, for he rather dreaded the effect it would have on his favorite daughter; she had such sweet winning ways, he feared she would coax him round to her own way of thinking, whatever it might be. “I will go into the sugar grounds, and enquire if old Poulusa’s wife has heard any thing about him; those few words the reader told Mariam have cheered me a little,—he may be alive after all. But oh! how his image, carrying that dead child, haunts me. I cannot get it out of my sight. What a dreadful fool I was to give way to such rage.” Here a gentle knock at the door made him start as much almost as if old Poulusa himself had appeared to him. “May I come in, father?” said a gentle voice, and without waiting for a reply, Mariam opened the door and came in. The voice had sounded gentle outside the door, but when Koshy Curien looked on the calm, determined face of his child he felt that he had no tame, shrinking, character to deal with. The spirit that was actuating that child in years, was even more powerful than what was ruling

himself; with this difference, that her motives were pure, such as could bear the test of the most scrupulous investigation; while on the contrary, he dared scarcely reveal his to his own conscience. Mariam stood with her hand on the table, and with her eyes looking down, whilst her father gazed painfully and in silence on the altered features of his beautiful child. There were traces of tears, but they had been roughly wiped away.—At length she lifted her large eyes bright and truthful till they rested on her father's. His heart for a moment yearned towards her, and he would have drawn her towards him, but he checked his fatherly affection lest it should master him, and said harshly—"What do you want, Mariam? I am busy and cannot be interrupted; you had better go to your mother."

"No, father," she said, "I shall not go away, until I have told you all that is in my mind. I know the boy you have chosen to be my husband. He has been married before; he was married three years ago to one of my school-fellows. She lived in his house with his mother a year and a day. Three hundred and sixty-five times did that poor girl sweep the compound; on the morning of her death only was it omitted. He cannot read himself, and when he heard her read in the Bible he got angry, and pulled her hair down, and tore her Bible; then his mother, to prevent his being annoyed again, took all her books away and locked them up. Then the poor girl drooped like a flower, and pined away, with no one to love and cheer her; and at length she closed her eyes and fell asleep. Then they wondered why she should die when she had not been sick. They did not know that the heart needs love and tenderness quite as much as the body requires food, and that if long deprived of its natural nourishment it withers up and dies. So it was with poor Anna; when she crept to the school a week before her death, and told us her little sorrows, we all wept with her. She was only eleven years old, and we wondered her father and mother could banish her from their hearts, and let her live amongst strangers who did not love her, and who never observed the food left untouched, nor how she had wasted away day by day. No! they saw nothing till the feet were cold, and the eyes were closed in death; then they knew she was gone. Her friends came and laid her in the grave, and many masses, which could do her no good, were performed for the repose of her soul; but no one knew, except the few girls in the school, that she had sat in lonely sorrow day after day, till her little heart dried up from the hardness and cruelty she received." Mariam paused here, for the last few words she had uttered with great difficulty; still no tears started from her eyes, she stood calm and firm before her father, and waited for him to speak.

"I knew of the former marriage," he said, "but I never heard of any cruelty being practised. But you know, such a thing could never happen to you, Mariam; we shall live so near, we could see you every day."

"What, father! after I have told you all this, will you still persist in sending me there? Is it not enough that one child should

be killed by cruelty, but that you also should wish to follow your child to the grave? That boy is sly and wicked now, what will he be when he is a man? He will be a monster, and I shall hate him. Father, I *dare* not marry him, My temper is gentle and yielding when it is influenced by love and kindness, but without that influence, it would become fierce and unmanageable, and I dare not think how wicked I should become. Father, I will not marry that horrid boy. I would rather you would make me one of your slaves to work in the fields."

At this moment Koshy Curien rose from his seat, and came towards her, for he felt alarmed at the strong, passionate, excitement that was agonizing every feature of her beautiful young face. His heart was touched at the sight of her distress, and he drew her tenderly to him, and without uttering a word pressed her to his heart. This was the key that would unlock the treasures of Mariam's real character. The tears began to flow fast as she felt herself nestling once more near her father, and she sobbed out, "You will not send me away from you, will you, father?" Koshy Curien was silent; he told her to wait, and when she was calm he would talk to her. She tried to dry her tears, that would pour rapidly down her cheeks. They had done her good, the excitement which she had exhibited, had softened down to calmness and love.

"My child," her father began, "you must not think from what I have done there was any cruelty in my heart towards you. It is our custom to make early marriages. It is also our custom to get the best marriages we can for our children. My position in life gave me the privilege of offering with you a large dowry; and I therefore considered it my duty to look out for some one with more property than I have, and of superior standing. I looked in vain for some one in the Protestant Church, and at length against my conscience and my principles, I left that Church, and became a member of the Syrian Church; but even then I found great difficulty in hearing of a suitable person, which will also account for your remaining until you are fourteen unmarried. However two years ago, the present match was suggested to me, and I have every opportunity of bringing it about. And now when all is nearly settled, and I had secured for my daughter a position in the richest family in Travancore, she is the first to rebel against her father's judgment! Is this right"? he said, patting her cheek.

"Father, I am only a little child, I am not fourteen till next week. There is nobody in the world I love so much as my father and mother; let me stay with you another year."

"But this opportunity will be lost unless it take place immediately."

"And would it be a very great loss, father? Is there nothing in the world but Chuckrums and Rupees, that give happiness? I have heard my grandmother say, my mother had no dowry, yet you never beat her. I never saw you pull her by the hair when the vessels were not clean, or tear her books when you found her reading. And I never saw my mother snatch anything from you

and in a passion fling it away, and look and feel as if she could crush you by contempt under her feet. Yet, father, I have felt that. I did not know it was in my heart, until it sprang out suddenly and overpowered me. And unless I am married to some one to whom I can look up for guidance and wisdom, some one much cleverer, much wiser, and with more grace and gentleness, in the heart than I have, I shall be, I know, very wicked." This speech was uttered with great rapidity, and with a slight return of the former vehemence. Koshy Curien felt its truth and point, and did not again urge her to acquiesce in his plans. After a few moments of silence he said, "You must leave me now, Mariam; I will think the matter over, and tell you soon the result of my deliberations" He told her to dry her tears, and look cheerful and happy once more. "In an hour you may come again."

CHAPTER XVI.

An hour! A small portion of a day, a still smaller portion of a year, or of a life; yet what may, or may not, be accomplished in that little speck of time.

A kingdom may be lost or won; a flood may sweep down our beautiful villages and carry down with it the fruits of the coming harvest. Death may spread his wings over our homes and lay our fairest flowers in an early grave. The soul, the immortal part of man, in one short hour "may be born again." It may "have passed from death unto life." The scales of ignorance and superstition may have fallen from the eyes, and a little ray of light may have penetrated the deep gloom of an unpardoned sinner. We forbore to enter the little room of Koshy Curien on a former occasion, when the struggle between right and wrong was commencing, but now, notwithstanding the power of the latter, right prevailed, and at length it raised its head triumphant to trample down every opposing barrier. Would you doubt this assertion? Open gently that door and look within. There prostrate before God, you see the ambitious father. And in words of a returning penitent exclaiming, "Father, I have sinned against heaven and before thee, and am no more worthy to be called thy son." The struggle was long and bitter. Dark clouds of unpardoned sins spread themselves vividly before him, and demanded justice. The blood of the innocent and unoffending cried loudly for vengeance, and a torrent of dark and hell-deserving thoughts rushed through his mind; but still a voice more powerful than this was heard above these dark and bitter thoughts; it was the voice of God speaking to him through the inspired word, "Look unto me, and be ye saved, for I am God and there is none other."

Koshy Curien rose from the ground with a firm determination to break off the connection which he had too eagerly sought for, and to return with his family to that pure faith from which he had so long strayed. He snatched an ollah and taking from his waist his golden style he hesitated not a moment in composing the following letter.